

إيضاحُ المَرَامِ

من رسالة الأشعريِّ الإمام

هو شرحٌ وافٍ من غير اختصارٍ مُخلٍ
لرسالة استحسانِ الخَوْضِ في علمِ الكلامِ
للإمام أبي الحسنِ عليِّ بنِ إسماعيلِ الأشعريِّ
يُبْرِزُ فوائدها ويوضِّحُ خصائصها ومعانيها
ويبيِّنُ ما قد يَخْفَى ممَّا قَصِدَ بِمَبَانِيهَا

عمله

الفقير إلى عفو ربه
سمير بن سامي ابن القاضي

غفر الله له

شركة دار المشايخ

إيضاح المكرام

من رسالة

الأشعري الإمام

هو شرح وافٍ من غير اختصارٍ مُجَلِّدٍ
لرسالة استحسان الخوض في علم الكلام
للإمام أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري
يُترزُّ فوائدها ويوضح خصائصها ومعانيها
ويبين ما قد يخفى مما قصد بمبانيها

عمله

الفقير إلى عفوريته
سمير بن سامي ابن القاضي
غفر الله له

شركة دار المشايخ

الطبعة الأولى

١٤٣٩ هـ - ٢٠١٧ ر

شركة دار النشر

بيروت - لبنان

العنوان: المزرعة، بريور، شارع ابن خلدون،

بناية الإخلاص

تلفون وفاكس: ٣١١ ٣٠٤ (٩٦١ ١) ٠٠

صندوق بريد: ٥٢٨٣ - ١٤ بيروت - لبنان



شركة دار النشر للطباعة والنشر والتوزيع

ISBN 978-9953-20-993-7



9 789953 209937

email: dar.nashr@gmail.com

www.dmcpublisher.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ربِّ العالمين له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن
وَصَلَّى اللهُ وَسَلَّمَ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ الطَّيِّبِينَ
الطَّاهِرِينَ ٥

أما بعدُ فهذا حلٌّ مختصرٌ وشرحٌ موجزٌ على (رسالة استحسان
الخوض في علم الكلام) للإمام سيف السنة وناصرها وقامع
البدعة وقالعها أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري رضي
الله عنه سميتُ إيضاح المرام من رسالة الأشعري الإمام المسماة
استحسان الخوض في علم الكلام وهي رسالة لطيفةٌ مُلِثَتْ فوائدها
وَصُمِّمَتْ فرائدها وَقِيَّدَتْ فيها أوابدُ كيف لا ومصنَّفُها وحيدُ زمانه
وفارسُ ميدانه الذي لا تُنكَّسُ رايته ولا يُشَقُّ غباره لَمْ يَسْبِقْنِي
أحدٌ فيما أعلم إلى إظهار محاسنها ولا لتجلية عرائس معانيها
ولكن أمرني شيخى الهررى رحمه الله قديماً بذلك فأقدمتُ
عليه طاعةً له وفرقاً من مخالفة أمره ثم بعدَ زمانٍ طلبَ مِنِّي
بعضُ الأصدقاء حفظهمُ اللهُ تعالى أنْ أشرحَ لَهُم هذه الرسالة
فرجعتُ إلى تعليقاتي القديمة فزدتُ فيها وحذفتُ وأخرجتُ
منها هذا التقييدَ طلباً لرضا الله تعالى وطمعاً في ثوابه راجياً مع
ذلك دعوةً صالحٍ يُنْعِشُنِي اللهُ بها وَيُنْفَعُنِي وَيَرْفَعُنِي ٥

وَلَدَ الْإِمَامُ رَحِمَهُ اللَّهُ سَنَةَ سِتِينَ وَمِائَتَيْنِ فِي الْبَصْرَةِ وَعَاشَ فِيهَا
 رَدَحًا مِنْ الزَّمَانِ ثُمَّ دَخَلَ بَغْدَادَ وَتَوَفَّى فِيهَا سَنَةَ أَرْبَعٍ وَعَشْرِينَ
 وَثَلَاثِمِائَةً عَلَى الرَّاجِحِ ۝ وَالِدُهُ إِسْمَاعِيلُ هُوَ ابْنُ أَبِي بَشَرٍ إِسْحَقُ
 ابْنُ سَالِمٍ بَنِ إِسْمَاعِيلِ بَنِ عَبْدِ اللَّهِ بَنِ مُوسَى بَنِ بِلَالٍ بَنِ أَبِي بُرْدَةَ
 وَاسْمُهُ عَامِرُ بْنُ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْلُ بَيْتِهِ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ سُنيُّونَ لَكِنَّهُ رَحِمَهُ اللَّهُ
 تَعَالَى كَانَ عَلَى مَذْهَبِ الْمُعْتَزَلَةِ مَدَّةً مِنْ حَيَاتِهِ تَلْمِيزًا لِمُحَمَّدٍ
 ابْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْجُبَّائِيِّ مِنْ رُؤُوسِهِمْ وَكَانَ زَوْجَ أُمِّهِ فِيمَا ذَكَرَهُ
 ابْنُ الْوَرْدِيِّ إِلَى أَنْ بَيَّنَّ اللَّهُ لَهُ فُسَادَ مَذْهَبِهِمْ فَتَابَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 بَعْدَ مَا عَرَضَتْ لَهُ أُمُورٌ وَفَقَّهَهُ اللَّهُ بِسَبَبِهَا لِلرَّجُوعِ وَالْإِنَابَةِ فَمِنْ ذَلِكَ
 مَا رَوَاهُ الْحَافِظُ أَبُو الْقَاسِمِ ابْنُ عَسَاكَرٍ فِي تَبْيِينِ كَذِبِ الْمُفْتَرِي
 أَنَّ أَبَا عَلِيٍّ الْجُبَّائِيَّ كَانَ ضَعِيفًا فِي الْمُنَازَرَةِ فَكَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ
 يُنَازِرَ إِنْسَانًا أَرْسَلَ أَبَا الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيَّ لِيُنَوِّبَ عَنْهُ فَحَضَرَ يَوْمًا
 مَجْلِسًا نَائِبًا عَنِ الْجُبَّائِيِّ فَنَازَرَهُ إِنْسَانٌ فَانْقَطَعَ الْأَشْعَرِيُّ فِي
 يَدِهِ وَكَانَ مَعَهُ رَجُلٌ مِنَ الْعَامَةِ فَثَرَّ عَلَيْهِ لَوْزًا وَسُكَّرًا فَقَالَ لَهُ
 الْأَشْعَرِيُّ مَا صَنَعْتَ شَيْئًا خَصَمِي اسْتَظْهَرَ عَلَيَّ وَأَوْضَحَ الْحُجَّةَ
 وَانْقَطَعَتْ فِي يَدِهِ كَانَ هُوَ أَحَقُّ بِالنِّثَارِ مِنِّي ثُمَّ إِنَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَظْهَرَ
 التَّوْبَةَ وَالْإِنْتِقَالَ عَنْ مَذْهَبِهِ اهـ وَمِنْهَا مَا اشْتَهَرَ أَنَّهُ نَازَرَ شَيْخَهُ
 الْجُبَّائِيَّ فِي قَوْلِ الْمُعْتَزَلَةِ بِوُجُوبِ مِرَاعَاةِ الْأَصْلَحِ لِلْعَبْدِ عَلَى
 اللَّهِ فَخَصَمَهُ وَتَبَيَّنَ لَهُ عَجْزُهُ فَإِنَّهُ سَأَلَ الْجُبَّائِيَّ فَقَالَ أَيُّهَا الشَّيْخُ

مَا قَوْلِكَ فِي ثَلَاثَةِ مُؤْمِنٍ وَكَافِرٍ وَصَبِيٍّ فَقَالَ الْمُؤْمِنُ مِنْ أَهْلِ
الدَّرَجَاتِ وَالْكَافِرُ مِنْ أَهْلِ الْهَلَكَاتِ وَالصَّبِيُّ مِنْ أَهْلِ النِّجَاةِ
فَقَالَ الشَّيْخُ فَإِنْ أَرَادَ الصَّبِيُّ أَنْ يَرْقَى إِلَى أَهْلِ الدَّرَجَاتِ هَلْ
يُمْكِنُ قَالَ الْجُبَّائِيُّ لَا يُقَالُ لَهُ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِنَّمَا نَالَ هَذِهِ الدَّرَجَةَ
بِالطَّاعَةِ وَلَيْسَ لَكَ مِثْلُهَا قَالَ الشَّيْخُ فَإِنْ قَالَ التَّقْصِيرُ لَيْسَ مِنِّي فَلَوْ
أُحْيَيْتَنِي كُنْتُ عَمِلْتُ مِنَ الطَّاعَاتِ كَعَمَلِ الْمُؤْمِنِ قَالَ الْجُبَّائِيُّ
يَقُولُ لَهُ اللَّهُ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّكَ لَوْ بَقِيتَ لَعَصَيْتَ وَلَعُوقِبْتَ فَرَاعَيْتُ
مَصْلَحَتَكَ وَأَمَّتْكَ قَبْلَ أَنْ تَنْتَهِيَ إِلَى سِنِّ التَّكْلِيفِ قَالَ الشَّيْخُ
أَبُو الْحَسَنِ فَلَوْ قَالَ الْكَافِرُ يَا رَبِّ عَلِمْتَ حَالَهُ كَمَا عَلِمْتَ حَالِي
فَهَلَّا رَاعَيْتَ مَصْلَحَتِي مِثْلَهُ فَانْقَطَعَ الْجُبَّائِيُّ أَهْثَمَ إِنَّ الْإِمَامَ رَأَى
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرُّوْيَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ
شَهْرِ رَمَضَانَ يَأْمُرُهُ أَنْ يَنْصُرَ الْمَذَاهِبَ الْمَرْوِيَّةَ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَنْ يَأْخُذَ بِالْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ الَّتِي تَلَقَّاها أَبُو الْحَسَنِ
مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ فِي الرُّوْيَةِ فَإِنَّهَا الْحَقُّ فَقَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ الَّذِي مَنَعَهُ مِنَ الْإِخْذِ بِهَا أَدْلَةُ الْعُقُولِ فَلَمْ يَحْمِلْهَا عَلَى
ظَاهَرِهَا وَتَأَوَّلَهَا وَإِنَّ الَّذِي قَالَهُ أَهْلُ السُّنَّةِ فِي دَفْعِ هَذِهِ الْأَدْلَةِ
إِنَّمَا هِيَ شُبُهَةٌ فَقَالَ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَأَمَّلْهَا وَانْظُرْ فِيهَا
نَظْرًا مُسْتَوْفَى فَإِنَّهَا لَيْسَتْ شُبُهَةً بَلْ هِيَ أَدْلَةٌ فَانْتَبَهَ مِنْ نَوْمِهِ فَرَعَا
وَأَخَذَ يَتَأَمَّلُ مَا قَالَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَسْتَشْبِثُ
مِنْهُ فَوَجَدَ الْأَمْرَ كَمَا قَالَ فَقَوَّى فِي نَفْسِهِ جَانِبَ أَدْلَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ

وضَعَفَ كَلامُ الْمُعْتَزَلَةِ فَسَكَتَ وَلَمْ يُظْهِرْ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ رَأَى
النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي الْعَشْرِ الثَّانِي مِنْ رَمَضَانَ يَقُولُ لَهُ
أَنْ يَتَأَمَّلَ فِي بَاقِي الْمَسَائِلِ الْمُخَالَفَةِ لِأَهْلِ السَّنَةِ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ
جَمَعَ كُتُبَ الْكَلَامِيَّاتِ وَضَبَّرَهَا وَرَفَعَهَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَاشْتَغَلَ
بِالْحَدِيثِ وَالْقُرْآنِ وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ يَتَفَكَّرُ فِي تِلْكَ الْمَسَائِلِ لِأَجْلِ
أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَأَى فِي الْعَشْرِ الثَّلَاثِ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُهُ وَهُوَ كَالْحَرْدَانِ مَا عَمِلْتَ فِيمَا قُلْتُ
لَكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَدَعِ التَّفَكُّرَ فِيمَا أَمَرْتَنِي بِهِ إِلَّا أَنِّي
رَفَضْتُ الْكَلَامَ كُلَّهُ وَأَعْرَضْتُ عَنْهُ وَاشْتَغَلْتُ بِالْفِقْهِ وَالْحَدِيثِ
وَتَفْسِيرِ الْقُرْآنِ فَقَالَ لِي مُغْضَبًا وَمَنِ الَّذِي أَمَرَكَ بِذَلِكَ صَنِّفْ
وَانْصُرْ هَذِهِ الطَّرِيقَةَ الَّتِي أَمَرْتُكَ بِهَا فَإِنَّهَا دِينِي وَهُوَ الْحَقُّ الَّذِي
جِئْتُ بِهِ وَقَالَ لَهُ جُدَّ فِيمَا أَمَرْتُكَ بِهِ وَلَوْ لَا أَنِّي أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
يُمِدُّكَ بِمَدَدٍ مِنْ عِنْدِهِ لَمَّا قُمْتُ عَنْكَ حَتَّى أَبَيِّنَ لَكَ وَجُوهَهَا
إِنَّكَ لَنْ تَرَانِي فِي هَذَا الْمَعْنَى بَعْدَهَا فَجُدَّ فِيهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَيُمِدُّكَ
بِمَدَدٍ مِنْ عِنْدِهِ قَالَ فَاسْتَيْقَظْتُ وَقُلْتُ مَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ
وَأَخَذْتُ فِي نَصْرَةِ الْأَحَادِيثِ فِي الرُّؤْيَةِ وَالشِّفَاعَةِ وَالنَّظَرِ وَغَيْرِ
ذَلِكَ فَكَانَ يَأْتِينِي وَاللَّهُ شَيْءٌ مَا سَمِعْتُهُ مِنْ خَصْمٍ قَطُّ وَلَا رَأْيُهُ
فِي كِتَابٍ فَعَلِمْتُ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ مَدَدِ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِي بَشَّرَنِي بِهِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْـ وَقد رُوِيَ هَذِهِ الْحِكَايَةُ عَنْهُ
عَنْ ابْنِ عَسَاكِرَ وَغَيْرِهِ بِأَكْثَرِ مِنْ طَرِيقٍ وَرَوَوْا أَنَّهُ بَعْدَ انْقِطَاعِهِ

فِي بَيْتِهِ خَرَجَ إِلَى الْجَامِعِ فِي الْبَصْرَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَرَقَى الْمَنِيرَ
أَوْ رَقَى كَرْسِيًّا وَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي وَمَنْ
لَمْ يَعْرِفَنِي فَإِنِّي أَعْرِفُهُ بِنَفْسِي أَنَا فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ كُنْتُ أَقُولُ بِخَلْقِ
الْقُرَّاءِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا تَرَاهُ الْأَبْصَارُ وَأَنَّ أَفْعَالَ الشَّرِّ أَنَا أَفْعَلُهَا يَعْنِي
أَخْلَقُهَا قَالَ وَأَنَا تَائِبٌ مَقْلَعٌ مَعْتَقِدٌ لِلرَّدِّ عَلَى الْمَعْتَزِلَةِ مُخْرِجٌ
لِفَضَائِحِهِمْ وَمَعَايِبِهِمْ وَقَدْ انْخَلَعْتُ مِنْ جَمِيعِ مَا كُنْتُ أَعْتَقِدُهُ
كَمَا انْخَلَعْتُ مِنْ ثَوْبِي هَذَا وَانْخَلَعُ مِنْ ثَوْبٍ كَانَ عَلَيْهِ وَرَمَى
بِهِ وَدَفَعَ كِتَابًا صَنَّفَهَا إِلَى النَّاسِ مِنْهَا كِتَابُ اللَّمَعِ وَمِنْهَا كِتَابُ
فِي إِظْهَارِ عَوَارِ الْمَعْتَزِلَةِ سَمَاهُ كَشَفَ الْأَسْرَارَ وَهَتَكَ الْأَسْتَارَ
فَلَمَّا قَرَأَهَا أَهْلُ الْحَدِيثِ وَالْفَقْهِ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ أَخَذُوا بِمَا فِيهَا
وَاعْتَقَدُوا تَقَدُّمَ الشَّيْخِ أَبِي الْحَسَنِ فِي الْعِلْمِ وَاتَّخَذُوهُ إِمَامًا
حَتَّى نُسِبَ مَذْهَبُهُمْ إِلَيْهِ اهـ

وَكَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَدْ أَلَّفَ بَعْضَ الْكُتُبِ لَمَّا كَانَ عَلَى
مَذْهَبِ الْإِعْتَزَالِ فَأَلَّفَ بَعْدَ رَجُوعِهِ عَنْهُ فِي نَقْضِ كُلِّ مِنْهَا كِتَابًا
وَصَنَّفَ كِتَابًا فِي التَّفْسِيرِ يَقَالُ إِنَّهُ بَلَغَ مِائَتَيْ جُزْءٍ وَكِتَابًا كَبِيرًا
فِي صِفَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَكِتَابَ الْإِبَانَةِ وَكِتَابَ اللَّمَعِ وَكِتَابَ
الرَّدِّ عَلَى الْمُجَسِّمَةِ وَكِتَابَ خَلْقِ الْأَعْمَالِ وَكِتَابَ النِّقْضِ
عَلَى الْجُبَّائِيِّ وَكِتَابَ النِّقْضِ عَلَى الْبَلْخِيِّ وَكِتَابَ الْفُنُونِ فِي
الرَّدِّ عَلَى الْمُلْحَدِينَ وَكِتَابَ النُّوَادِرِ فِي دَقَائِقِ الْكَلَامِ وَكِتَابَ
الْإِمَامَةِ وَكِتَابَ الرَّدِّ عَلَى ابْنِ الرَّائِزِيِّ وَغَيْرَ ذَلِكَ حَتَّى بَلَغَتْ

مصنفاته رحمه الله تعالى أكثر من مائتين وأما كتابه المسمى
مقالات الإسلاميين فإنه صنّفه لما كان على الاعتزال على ما
قيل فلا ينبغي اعتماد كل ما فيه وكذلك لا ينبغي اعتماد كل ما
في نسخة كتاب الإبانة المطبوعة في الهند والطبعات المعتمدة
عليها فإن المشبهة قد دسوا في الأصل الذي طُبعت عنه ما يعلم
كلُّ أشعريٍّ بل وكلُّ مسلمٍ أنه افتراءٌ لم يقله الأشعريُّ رحمه الله
جزماً وكان الأشعريُّ رحمه الله قد ألف هذا الكتاب في أوّل
دخوله بغداد وليس هو آخر مصنفاته كما يتوهم بعضٌ ٥

وذكر ابن الصّلاح في طبقات الفقهاء الشافعية وروى
الخطيب في تاريخه أنه كان يحضر بانتظام حلقة إمام الشافعية
أبي إسحاق إبراهيم بن أحمد المروزي أيام الجمع في جامع
المنصور ببغداد اهـ ونقل أبو محمد الجويني عن الأستاذ أبي
إسحاق الإسفراييني قال دخل أبو الحسن الأشعريُّ العراق
وكان يقرأ على أبي إسحاق المروزي الفقه وهو يقرأ على أبي
الحسن الكلام اهـ وعده أبو الحسن القفطي في طبقات النحاة
اهـ وذكره الداودي في طبقات المفسرين اهـ وسمع الحديث
من زكريّا الساجي وأبي خليفة الجمحي وسهل بن نوح ومحمد
ابن يعقوب المقرئ وعبد الرحمن بن خلف الضبي البصريين
وروى عنهم في تفسيره كثيراً اهـ قاله ابن السبكي وقال وتفسيره
كتاب حافل جامع قال شيخنا الذهبي إنه لما صنّفه كان على

الاعتزال قلت وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَقَدْ وَقَفْتُ عَلَى الْجُزْءِ
الْأَوَّلِ مِنْهُ وَكُلُّهُ رَدٌّ عَلَى الْمُعْتَزَلَةِ وَتَبْيِينُ لِفْسَادِ تَأْوِيلَاتِهِمْ وَكَثْرَةُ
تَحْرِيفِهِمْ وَفِي مُقَدِّمَةِ تَفْسِيرِهِ مِنْ ذَلِكَ مَا يَقْضِي نَظَرُهُ الْعَجَبَ
مِنْهُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ اهـ ذَكَرَ مَنْ صَحِبَهُ أَنَّهُ مَكَثَ عَشْرِينَ سَنَةً
يُصَلِّي الصُّبْحَ بِوَضُوءِ الْعَتَمَةِ اهـ رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرَ. وَذَكَرَ خَادِمُهُ
أَنَّهُ كَانَ يَكْتَفِي فِي مَعِيشَتِهِ بِحَصَّتِهِ مِنْ غَلَّةٍ ضَيْعَةٍ وَقَفَّهَا جَدُّهُ بِلَالِ
ابْنِ أَبِي بَرْدَةَ ابْنِ أَبِي مُوسَى عَلَى عَقْبِهِ وَكَانَتْ نَفَقَتُهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ
سَبْعَةَ عَشَرَ دِرْهَمًا اهـ رَوَاهُ الْخَطِيبُ وَغَيْرُهُ ٥

وَكَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَاسِعَ الْعِلْمِ قَوِيَّ الْعَقْلِ نَاهِضَ الْحُجَّةِ
فِي لِسَانِهِ طَلَاقَةً وَلَهُ هَيْبَةٌ وَقُدْرَةٌ عَظِيمَةٌ فِي الْمُنَازَرَةِ قَالَ الْأُسْتَاذُ
أَبُو إِسْحَاقَ الْإِسْفَرَايْنِيُّ كُنْتُ فِي جَنْبِ الشَّيْخِ أَبِي الْحَسَنِ
الْبَاهِلِيِّ كَقَطْرَةٍ فِي جَنْبِ بَحْرِ وَسَمِعْتُ الْبَاهِلِيَّ يَقُولُ كُنْتُ فِي
جَنْبِ الْأَشْعَرِيِّ كَقَطْرَةٍ فِي جَنْبِ الْبَحْرِ اهـ وَقَالَ الْقَاضِي أَبُو
بَكْرٍ الْبَاقِلَانِيُّ أَفْضَلُ أَحْوَالِي أَنْ أَفْهَمَ كَلَامَ أَبِي الْحَسَنِ اهـ وَقَالَ
الْأُسْتَاذُ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ اتَّفَقَ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ
أَنَّ أَبَا الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ إِسْمَاعِيلَ الْأَشْعَرِيَّ كَانَ إِمَامًا مِنْ أُمَّةِ
أَصْحَابِ الْحَدِيثِ وَمَذْهَبُهُ مَذْهَبُ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ تَكَلَّمَ
فِي أَصُولِ الدِّينِ عَلَى طَرِيقَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَرَدَّ عَلَى الْمُخَالِفِينَ
مِنْ أَهْلِ الزَّيْغِ وَالْبِدْعِ وَكَانَ عَلَى الْمُعْتَزَلَةِ وَالْمُبْتَدِعِينَ مِنْ أَهْلِ
الْقِبْلَةِ وَالْخَارَجِينَ عَنِ الْمِلَّةِ سَيْفًا مُسْلُورًا وَمَنْ طَعَنَ فِيهِ أَوْ قَدَحَ

أو لعنة أو سبه فقد بسط لسان السوء في جميع أهل السنة اهـ
وقال المؤرخ ابن العماد الحنبلي بعدما وصفه بالإمام العلامة
البحر الفهامة المتكلم صاحب المصنفات ومما بيّض به وجوه
أهل السنة النبوية وسود رايات أهل الاعتزال والجهمية فأبان به
وجه الحق أبلغ ولصدور أهل الإيمان والعرفان أثلج مناظرته
مع شيخه الجبائي التي قصم فيها ظهر كل مبتدع مرء اهـ وقال
أبو بكر ابن الصيرفي من كبار أئمة الشافعية كانت المعتزلة قد
رفعوا رؤوسهم حتى أظهر الله الأشعري فجحّرهم في أقماع
السّمسم اهـ وقال الأستاذ أبو سهل الصُّغْلُو كِي حَضَرْنَا مَعَ
الشَّيْخِ أَبِي الْحَسَنِ مَجْلِسَ عَلَوِيٍّ بِالْبَصْرَةِ فَنَظَرَ الْمُعْتَزَلَةُ
خَذَلَهُمُ اللَّهُ وَكَانُوا يَعْنِي كَثِيرًا فَأَتَى عَلَى الْكُلِّ وَهَزَمَهُمْ كُلَّمَا
انْقَطَعَ وَاحِدٌ تَنَاوَلَ الْآخَرَ حَتَّى انْقَطَعُوا عَنْ ءَاخِرِهِمْ فَعَدْنَا فِي
الْمَجْلِسِ الثَّانِي فَمَا عَادَ مِنْهُمْ أَحَدٌ فَقَالَ بَيْنَ يَدَيِ الْعَلَوِيِّ يَا غُلَامُ
اكَتُبْ عَلَى الْبَابِ فَرُّوا اهـ

ولم يأت الإمام الأشعري رحمه الله فيما قاله برأي مستحدث.
قال ابن السبكي في طبقاته اعلم أن أبا الحسن الأشعري لم يبتدع
رأياً ولم يُنشِ مذهباً وإنما هو مُقَرَّرٌ لمذاهبِ السلفِ مناظِلُ عما
كانت عليه صحابةُ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم فالانتسابُ
إليه إنما هو باعتبارِ أنه عقد على طريق السلفِ نطاقاً وتمسك
به وأقام الحجج والبراهين عليه فصار المُقْتَدِي به في ذلك

السالكُ سبيله في الدلائل يُسمَّى أشعريًّا اهـ وقال المأيزقيُّ
المالكيُّ لم يَكُنْ أبو الحسن أولَ متكلمٍ بلسانِ أهلِ السُّنَّةِ إنما
جَرى على سَنَنِ غيره وعلى نصرة مذهب معروف فزاد المذهب
حجة وبيانا ولم يبتدع مقالة اخترعها ولا مذهبًا انفرد به ألا ترى
أنَّ مذهب أهل المدينة نُسِبَ إلى مالك ومن كان على مذهب
أهل المدينة يقال له مالكي ومالك إنما جَرى على سنن من كان
قبله وكان كثير الاتباع لهم إلا أنه لما زاد المذهب بيانًا وبسطًا
عُزِيَ إليه كذلك أبو الحسن الأشعريُّ لا فرق ليس له في مذهب
السلف أكثر من بسطه وشرحه وما أُلْفِه في نصرته اهـ

وكان أبرزُ تلامذة الأشعريِّ أبا عبد الله محمدَ بنَ أحمدَ
ابنِ محمد بنِ يعقوب بن مُجاهدِ البصريِّ ثم البغداديُّ وأبا
الحَسَنِ الباهليَّ البصريَّ وأبا الحسن عبدَ العزيز بن محمد
الطبريِّ راوي تفسير أبي جعفر الطبريِّ عن مصنفه وأبا الحسن
عليَّ بن محمد بن مهديِّ الطبريِّ وخادمه أبا الحسين بُندار بن
الحسين الشيرازيَّ الصُّوفيَّ صاحب الشبليِّ والإمامَ أبا بكر
محمد بن سليمان الصُّغْلُوكيَّ وءآخرون. وعلى الباهليِّ تتلمذَ
أبو بكر محمد بن الحسن ابنُ فُورك وأبو إسحق إبراهيم بن
محمد الإسفراينيُّ وغيرُهما ممَّن نشروا المذهب في بلادِ
المَشْرِقِ وعلى ابنِ مجاهدٍ تتلمذَ القاضي أبو بكر محمد بنُ
الطَّيِّبِ الباقلانيُّ ونشَرَ المذهب في المشرق والمغرب وكان

الصاحبُ ابنُ عبادِ المعتزليُّ يقولُ في هؤلاء الثلاثة الباقلانيُّ
 بحرٌ مُغرِقٌ وابنُ فُورَكٍ صِلُّ مُطَرِّقٌ والإسفرائينيُّ نارٌ تُحْرِقُ اهل
 ثم بعد هؤلاء الأئمة كان آلافٌ بعد آلافٍ من علماء أهل
 السنة سالكونَ لطريق الإمام الأشعريِّ حتى صار لا يقال عن
 الإنسان إنه سنيٌّ إلا إذا كان أشعريًّا أو ماتريديًّا نسبةً للإمام أبي
 منصورٍ الماتريديِّ فالمالكيةُ والشافعيةُ وسُدُسُ الحنفيةِ وفضلاءُ
 الحنابلةِ أشاعرةٌ وبقيةُ الحنفيةِ ماتريديَّةٌ. ومن مشاهير علماء
 الأشاعرة الحافظ أبو بكر الإسماعيليُّ والحافظُ النجمُ أبو نُعيم
 الأصبهانيُّ وصاحبُ الصحيحِ ابنُ حبان البستيُّ وأبو عبد الله الحسينُ
 ابنُ عبد الله ابن حاتم الأزديُّ تلميذ الباقلانيِّ وحاملُ علمه إلى القيروان
 وبلادِ المَغْرِبِ والحافظُ أبو عبد الله الحاكمُ صاحبُ المستدركِ
 والحافظُ العَلَمُ أبو بكر البيهقيُّ والحافظُ المشهور أبو الحسن
 الدارقطنيُّ والإمامُ المُجَدِّدُ أبو الطيب سهل بن محمد الصُّعْلوكيُّ
 والقاضي أبو محمد عبد الوهاب بنُ عليِّ المالكيِّ والإمام أبو
 منصورٍ عبدُ القاهر التميميُّ البغداديُّ والحافظُ أبو ذَرٍّ عبدُ بن
 أحمد الهَرَوِيُّ والقاضي أبو جعفر محمد بن أحمد السِّمَنَانِيُّ
 الحَنَفِيُّ والمُقرئُ رشا بنُ نظيف الدمشقيُّ والشيخ أبو محمد
 الجوينيُّ وابنه إمام الحرمين والأستاذ أبو القاسم القشيريُّ وابنه
 أبو نصرٍ وباقي أولاده والفقيهُ سُلَيْمُ الرازيُّ وصاحبُ تاريخ
 بغداد الحافظ الخطيب البغداديُّ والعالمُ الشريفُ أبو طالب

ابن المُهتَدِي باللهِ العباسيُّ والقاضي عياضٌ وحافظُ الشام بل
حافظُ الدنيا في زمانه أبو القاسم ابنُ عساكر والشيخُ الفقيهُ أبو
إسحق الشيرازيُّ والفقيهُ نصر بن إبراهيم المقدسيُّ وأبو حامد
الغزاليُّ وإلكيا الهَرَّاسيُّ وفقيه الحرم الإمامُ أبو عبد الله محمد
ابن الفضل الفراويُّ وأبو الوليد الباجيُّ والحافظ ابن السَّمْعَانِي
والقاضي أبو بكر بن العربيِّ وأبو زكريا النوويُّ وابن الحاجب
المالكيُّ وفخر الدين الرازيُّ والعز بنُ عبد السلام وابن دقيق
العيد وعلاءُ الدين الباجيُّ والإمام المجتهد تقيُّ الدين السبكيُّ
وولداه والحافظ العلّائيُّ والإمامُ المجتهدُ سراج الدين البلقينيُّ
وولداه والحافظ زين الدين العراقيُّ وابنه الحافظ وليُّ الدين
والحافظ نور الدين الهيتميُّ والحافظ ابن حجر العسقلانيُّ
وغيرُهُم من مشاهير العلماء ومنهم الإمام السيد أحمدُ الرفاعيُّ
وأغلبُ شيوخِ الطرق الصوفية المعروفة الذين نشروا الإسلامَ في
إفريقية ووسطِ آسية وجنوبها وجنوبِ شرقها كما فعلَ الشيخُ
معين الدين الجشتيُّ في الهند والشيخُ أحمدُ بمبَا في السنقال
وكان لَهُم وَقَفَاتُ الجهادِ المُشْرِفَةُ ضِدَّ الْمُحْتَالِينَ الطُّليانِ
في لِيبية والفرنسيين في الصحراء وجنوب المغرب الأقصى
والجزائر والشَّام والروس في الشيشان والداغستان وأنغوشية
وَضِدَّ الإنكليز واليهود في فلسطين وغيرها ومنهم الوزير
العالم المشهور نظامُ المُلْكِ والسلطانُ المجاهد صلاح الدين

الأيوبي طارد الصليبيين من بيت المقدس والملك الكامل هازم
الصليبيين في دمياط وءأسر ملوكهم وباقي سلاطين الأيوبيين
والسلطان قطز والسلطان الظاهر بيبرس هازما التتار والسلطان
الأشرف خليل طارد الصليبيين من بلاد الشام وباقي سلاطين
المماليك ومنهم العلماء والمجاهدون سلاطين بلاد الملائو
وما والاها من إمارات كمبودية وفيتنام والفلبين والعالم
المجاهد عثمان بن فودة مؤسس دولة نيجيرية هذا مع العلم
أن كل مشايخ قرطبة وغرناطة وغيرهما من مراكز العلم في
الأندلس ومن تخرج على أيديهم وكل مشايخ مسجد القرويين
في فاس ومن تخرج على أيديهم من شيوخ المغرب الأقصى
وكل مشايخ مسجد عقبة في القيروان ومن تخرج على أيديهم
من شيوخ إفريقية والمغرب العربي وكل مشايخ مسجد الزيتونة
ومن تخرج على أيديهم في تونس والجزائر وليبية وإفريقية وكل
شيوخ المحاضر الشناقطة ومن تخرج على أيديهم في موريتانية
والسنغال والنيجر ومالي وغيرها ومشايخ هرر ومن تخرج على
أيديهم في الحبشة وحوّلها وكل مشايخ الأزهر ومن تخرج على
أيديهم في مصر والسودان وغيرهما من بلاد الدنيا شرقا وغربا
وكل مشايخ زبيد وتريم وغيرهما من حواضر أهل السنة في
اليمن والعلماء الذين تخرجوا على أيديهم فانتشروا في شرق
إفريقية والهند وأندونيسية وماليزية والهند الصينية ومن تخرج

على أيديهم أقول لا يخفى أن كل هؤلاء أشاعرة شعارهم لائح
وأثرهم المحمود ظاهر لكل بصير ومن أراد إحصاءهم فكأنه
أراد إحصاء نجوم السماء وما زال علماء الأشاعرة مع إخوانهم
علماء الماتريدية ينشرون النور في أرجاء المعمورة ويبيّنون
الحق وينافحون عنه في الشرق والغرب إلى أيامنا في وجه كل
زائع ومنحرف ورحم الله الشيخ أبا نصر عبد الرحيم القشيري
القائل

شَيْئَانِ مَنْ يَعْذُلْنِي فِيهِمَا فَهُوَ عَلَى التَّحْقِيقِ مِنِّي بَرِي
حَبُّ أَبِي بَكْرٍ إِمَامِ الْهُدَى ثُمَّ اعْتَقَادِي مَذْهَبَ الْأَشْعَرِيِّ أَهـ

ولم يكن علم الكلام فنّ الأشعريّ الوحيد ولا مبلّغ علمه فقد
روى الحافظ أبو القاسم عليّ بن الحسن ابن عساكر رحمه الله
في كتاب تبيين كذب المفتري قال حدثني الثقة من أصحابنا
أخبرني الحافظ القاضي أبو إسحق بن عليّ بن الحسين الشيبانيّ
الطبريّ ثم المكيّ من لفظه ببغداد أنا الحافظ أبو نعيم عبيد الله
ابن الحسن بن أحمد بن الحسين بأصبهان حدثنا أبو إبراهيم بن
سعد بن مسعود العتبيّ بنيسابور أنا الأستاذ أبو منصور عبد القاهر
ابن طاهر البغداديّ سمعتُ عبد الله بن محمّد بن طاهر الصوفيّ
يقولُ رأيتُ أبا الحسن الأشعريّ في مسجد البصرة وقد أبْهَتَ
المعتزلة في المناظرة فقال له بعض الحاضرين قد عرفنا تبحرك

فى الكلام فإتت أسألك عن مسألة ظاهرة فى الفقه فقال سل ما شئت فقال له ما تقول فى الصلاة بغير فاتحة الكتاب قال حدثنا زكريا بن يحيى الساجى حدثنا عبد الجبار حدثنا سفيان حدثنى الزهرى عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب^(١) اهـ قال وحدثنا زكريا حدثنا بNDAR حدثنا يحيى بن سعيد عن جعفر بن ميمون حدثنى أبو عثمان عن أبى هريرة رضى الله عنه قال أمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أنادى بالمدينة أنه لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب قال فسكت السائل ولم يقل شيئاً^(٢) اهـ

ونسخة رسالة الأشعرى هذه جيدة موجودة ضمن مجموع من محفوظات مكتبة فيض الله أفندى فى تركية وهى معارضة بأصلها وهو أصل وثيق مقروء على أبى صادق محمد بن يحيى ابن مفرج الذى حلاه الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقى فى توضيح المشتبه بالمحدث وهو رواها عن أبيه الحافظ الشهير رشيد الدين العطار أبى الحسين يحيى بن علي بن عبد الله ابن علي بن مفرج القرشى الأموى النابلسى الأصل المصيرى المولد والوفاء المالكي المذهب وهو رواها عن جمال الدين

(١) رواه أحمد فى مسنده. مصنف.

(٢) رواه أحمد فى مسنده. مصنف.

أَبِي الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْقُرَشِيِّ الْمِصْرِيِّ شَيْخِ الْحَافِظِ
الْمُنْذِرِيِّ بِإِسْنَادِهِ اهـ وَقَدْ قُرِئَتْ هَذِهِ النُّسخَةُ عَلَى شَيْخِنَا
الْمُتَكَلِّمِ الْمُحَدِّثِ الْإِمَامِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْهَرَرِيِّ الشَّافِعِيِّ
الْأَشْعَرِيِّ وَتَلَقَّيْتُهَا عَنْ قَارِئِهَا كَمَا أُجِزْتُ بِهَا مِنْ شَيْخِنَا وَهُوَ
يُرْوِيهَا مِنْ طَرِيقٍ عَدِيدَةٍ مِنْهَا رِوَايَتُهُ عَنْ مُقَرِّئِ الْحَبَشَةِ الْفَقِيهِ
الْمُسْنِدِ السَّيِّدِ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَسَنِيِّ الْمَعْرُوفِ بِحَاجِ
كَبِيرِ الشَّافِعِيِّ الْأَشْعَرِيِّ عَنِ السَّيِّدِ الْفَقِيهِ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ الْبَاقِيِّ
الْأَهْدَلِ الشَّافِعِيِّ الْأَشْعَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ السَّيِّدِ الْفَقِيهِ عَبْدِ الْبَاقِيِّ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ الشَّافِعِيِّ الْأَشْعَرِيِّ عَنْ جَدِّهِ الْمُفْتِيِّ الْمُحَدِّثِ
سَلِيمَانَ بْنِ يَحْيَى الْأَهْدَلِ الشَّافِعِيِّ الْأَشْعَرِيِّ عَنِ الْفَقِيهِ
الْمُحَدِّثِ أَبِي الْأَسْرَارِ حَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْعُجَيْمِيِّ الْمَكِّيِّ الْحَنْفِيِّ
عَنْ مَسْنَدِ الْيَمَنِ الشَّيْخِ الْمُرْشِدِ صَفِيِّ الدِّينِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ
ابْنِ الْعَجَلِ الشَّافِعِيِّ عَنْ مَفْتِي مَكَّةَ وَمُحَدِّثِهَا وَمُؤَرِّخِهَا قُطُبِ
الدِّينِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ النَّهْرَوَالِيِّ الْحَنْفِيِّ عَنِ الْفَقِيهِ
الْمُحَدِّثِ عَبْدِ الْحَقِّ بْنِ مُحَمَّدٍ السَّنْبَاطِيِّ الشَّافِعِيِّ عَنِ الْحَافِظِ
الْقَاضِي أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ ابْنِ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِيِّ عَنِ الْحَافِظِ الْفَقِيهِ
الْأَصُولِيِّ زَيْنِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ الْحُسَيْنِ الْعِرَاقِيِّ عَنْ أَبِي
الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ بْنِ يَوْسُفَ بْنِ أَحْمَدَ الْخِلَاطِيِّ عَنِ الْحَافِظِ عَبْدِ
الْمُؤْمِنِ بْنِ خَلْفِ الدِّمِيَاطِيِّ عَنِ الْحَافِظِ عَبْدِ الْعَظِيمِ بْنِ
عَبْدِ الْقَوِيِّ الْمُنْذِرِيِّ وَالْحَافِظِ رَشِيدِ الدِّينِ أَبِي الْحُسَيْنِ يَحْيَى

بن عليّ ابن مفرّج القرشيّ المصريّ المالكيّ كلاهما عن
 الشيخ الإمام جمال الدين أبي الحسن عليّ بن إبراهيم بن عبد
 الله القرشيّ المصريّ المالكيّ قال أخبرنا الفقيه الإمام العالم
 فخر الدين أبو المعالي محمد بن أبي الفرج بن محمد بن بركة
 الموصليّ قراءة عليه وأنا أسمع في مسجده بسوق السلطان
 ببغداد يوم الثلاثاء الثاني من شوال سنة ستّمائة قيل له قرأت
 على الشيخ الإمام الصّدوق أبي منصور المبارك بن عبد الله بن
 محمد البغداديّ يوم عريضك برباطه المعروف برباط البرهيريّة
 شرقيّ مدينة السّلام من سنة ثلاث وسبعين وخمسمائة فأقرّ به
 أنا الشيخ الإمام الحافظ جمال الدين أبو الفضل عبد الرحيم
 ابن أحمد بن محمد بن إبراهيم بن خالد المعروف بابن الإخوة
 سنة اثنتين وأربعين وخمسمائة أنبأنا الشيخ أبو الفضل محمد
 ابن يحيى الناتليّ بما زنّدران في منزله بقراءتي عليه أنا أبو نصر
 عبد الكريم بن محمد بن هرون الشيرازيّ أنا عليّ بن رستم ثنا
 عليّ بن المهديّ قال سمعتُ الشيخ الأوحّد شيخ المشايخ أبا
 الحسن عليّ بن إسماعيل الأشعريّ رضي الله عنه يقول

(الحمد لله ربّ العالمين) أي مالكيهم (وصلّى الله على محمد
 النّبيّ) جملة خبريّة يراد بها الدعاء أي زد يا ربّ سيدنا محمدًا
 شرفًا ورفعةً والنّبيّ هو آدميّ الذّكر المرسل بالوحي من الله
 ليبلغ عنه تعالى (و) عليّ (ءإله) أي أقاربه المؤمنين (الطّيّين)

أَيُّ أَصْحَابِ الْأَخْلَاقِ الْعَالِيَةِ الطَّاهِرِينَ مِنَ الْأَدْنَسِ (وَأَصْحَابِهِ)
جَمَعَ صَاحِبٌ وَهُمْ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِهِ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ مِنْ طَرِيقِ
الْعَادَةِ مُؤْمِنِينَ وَمَاتُوا عَلَى ذَلِكَ (الْأُثْمَةِ) جَمَعَ إِمَامٍ وَهُوَ مَنْ
يُؤْتَمُّ بِهِ أَيْ يُقْتَدَى بِهِ (الْمُتَخَبِّينَ) أَيْ الْمُخْتَارِينَ ٥

(أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ طَائِفَةً مِنَ النَّاسِ جَعَلُوا الْجَهْلَ رَأْسَ مَالِهِمْ)
وَارْتَضَوْهُ بِضَاعَةً فَخَلَوْا عَنِ الْعِلْمِ (وَتَقَلَّ عَلَيْهِمُ النَّظَرُ) أَيْ التَّفَكُّرُ
لِلتَّوَصُّلِ إِلَى نَتِيجَةٍ يُحْكَمُ عَلَيْهَا بِالصَّحَةِ أَوْ الْفَسَادِ (وَتَقَلَّ
عَلَيْهِمْ لِذَلِكَ) (الْبَحْثُ عَنْ) أَصُولِ (الدِّينِ) الْإِسْلَامِيِّ وَقَوَاعِدِهِ
(وَمَالُوا) بِسَبَبِ بِلَادَةِ أَذْهَانِهِمْ (إِلَى التَّخْفِيفِ وَ) السَّهْوَةِ بِحَيْثُ
وَقَعُوا فِي التَّفْرِيطِ وَحَمَلَهُمْ ذَلِكَ عَلَى (التَّقْلِيدِ) فِي أَصُولِ الدِّينِ
وَهُوَ مَمْنُوعٌ مَذْمُومٌ لِأَنَّ الْأَعْتِقَادَاتِ يُطَلَّبُ فِيهَا الْحَقُّ الْمَقْطُوعُ
بِهِ الْمُوَصَّلُ يَقِينًا إِلَى السَّلَامَةِ وَلَا يُتَوَصَّلُ إِلَى هَذَا النَّوعِ مِنَ
الْجَزْمِ إِلَّا بِالدَّلِيلِ الْقَاطِعِ وَلَا دَلِيلَ فِي التَّقْلِيدِ وَقَدْ ذَمَّ رَبُّنَا تَبَارَكَ
وَتَعَالَى الْكَفَّارَ الَّذِينَ ﴿قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ﴾ الْآيَةُ
لَأَنَّهُمْ قَلَّدُوا آبَاءَهُمْ بِغَيْرِ دَلِيلٍ فَعَلِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ طَلَبَ الدَّلِيلِ
فِي أَصُولِ الْعَقَائِدِ مَأْمُورٌ بِهِ وَأَنَّ الْاِكْتِفَاءَ فِيهَا بِالتَّقْلِيدِ مَذْمُومٌ وَقَدْ
وَقَعَ اتِّفَاقُ عُلَمَاءِ أَهْلِ السُّنَّةِ كُلِّهِمْ عَلَيْهِ فَكَانَ الصَّحَابَةُ وَمَنْ بَعْدَهُمْ
مَأْمُورِينَ بِتَحْصِيلِ أُدْلَةٍ إِثْبَاتٍ وَجُودِ الْبَارِي تَعَالَى وَصِفَاتِهِ وَنُبُوَّةِ
الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَكْلَفِينَ بِمَعْرِفَةِ ذَلِكَ وَالطَّرِيقُ
إِلَى تَحْصِيلِ الْمَعَارِفِ إِمَّا الْحَسَّ وَإِمَّا الْخَبَرَ وَإِمَّا النَّظَرَ وَلَا طَرِيقَ

إلى تحصيل هذه المعارف بالحسِّ لأنهم ما رأوا الله تعالى ولا سمعوا خطابه ولا بالخبر لأنَّ صدق كلام ذلك المُخْبِر يحتاج إلى دليل ولا يصلح الدليل أن يكون خبراً لأنَّه يحتاج إلى دليل أيضاً فيتسلسل فلم يبق سبيلٌ إلَّا النظر فيكون واجباً لأنَّه لا سبيلٌ لتحصيل الواجب إلَّا به. ونقل الشيخ أبو إسحق الشيرازي في كتاب الإشارة إلى مذهب أهل الحق عن أهل السنة اعتقادهم امتناع التقليد في معرفة الله عزَّ وجلَّ قال لأنَّ التقليد قبول قول الغير من غير حجة وقد ذمَّه الله تعالى فقال عزَّ وجلَّ ﴿أُولَئِكَ جَحَّتْكُمْ يَاهْدَى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءُكُمْ﴾ ^(١) ﴿إِنَّا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى ءَاثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ ^(٢) ولأنَّ المُقْتَدَى بهم تتساوى أقوالهم أى من غير الدليل فليس بعضهم أولى من بعضٍ. وإذا كان الأنبياء مع جلالة قدرهم وعلو منزلتهم لم يدعوا الناس إلى تقليدِهم من غير إظهار دليل ولا معجزة فمن نزلت درجته عن درجتهم أولى وأحرى أن لا يُتَّبَعَ فيما يدعو إليه من غير دليل فعلى هذا لا يجوز تقليد العالم للعالم أى فى أصول الاعتقاد ولا تقليد العامي للعامي ولا تقليد العامي للعالم ولا تقليد العالم للعامي فإن قيل فلمَ جَوِّزْتُمْ تقليد العامي للعالم فى الفروع ولم تُجيزوها فى الأصول قيل لأنَّ الفروع دليلها السَّمْعُ وقد يصل

(١) سورة الزخرف / من الآية الرابعة والعشرين.

(٢) سورة الزخرف / من الآية الثالثة والعشرين.

إلى العالم من السَّمْعِ ما لا يصلُ إلى العامِّي فلَمَّا لم يتساوياً
 فى معرفة الدليلِ جاز له تقليدُهُ وليس كذلك الأصلُ الذى هو
 معرفةُ الرَّبِّ عزَّ وجلَّ فإنَّ دليلَهُ العقلُ والعامِّي والعالمُ فى ذلك
 سواءٌ فإنَّ العالمَ إذا قال للعامِّي واحدٌ أكثرُ من اثنين لم يقبل
 منه لَمَّا كان من غير دليل فالفرق بينهما ظاهرٌ اهـ (و) لَكِنْ لَمَّا
 ثَقُلَ على أولئك الكُسَالَى الاستدلالُ واجتزأوا عنه بتقليدٍ غيرِ
 المَعْصُومِ (طَعَنُوا على مَنْ فَتَشَ عَنْ) أدلةِ (أصولِ الدينِ ونسبوه
 إلى الضلالِ وزعموا أنَّ الكلامَ فى الحركةِ والسكونِ والجِسْمِ)
 أي الحجمِ الذى له طولٌ وعرضٌ وعمقٌ (والعَرْضِ) أي الصِّفَةِ
 القائمةِ بالحجمِ (والألوانِ) كالأبيضِ والأسودِ (والأكوانِ)
 كالاتصالِ والانفصالِ والحركةِ والسكونِ (والجُزْءِ) الذى لا
 يَتَجَزَّأُ وهو المُسَمَّى بالجوهرِ الفردِ أى زعموا أنَّ الاستدلالَ
 بها على حدوثِ العالمِ ووحدانيةِ الخالقِ تبارك وتعالى (و)
 أنَّ الكلامَ فى إبطالِ (الطفرةِ) التى ابتدَعَ القولُ بها النِّظَامُ (و)
 الكلامَ فى إثباتِ (صفاتِ البارئِ عزَّ وجلَّ) والجمعَ بينِ إقامةِ
 الأدلةِ العقليةِ والنقليةِ على ذلك زَعَمُوا أنَّ كُلَّ ذلكِ (بدعةٌ
 وضلالةٌ) كما زَعَمَ مثلاً مَنْ متأخريهم عبدُ العزيزِ بنُ بازٍ أنَّ تنزيهَ
 اللهِ عنِ الجسمِ والحدقةِ والصماخِ واللسانِ والحنجرةِ ليسَ
 بمذهبِ أهلِ السُّنَّةِ اهـ وما ذاكُ إلا لأنه وأمثالهُ يحبونَ انتشارَ
 عقيدةِ التجسيمِ فى الله تعالى كشأنِ الوثنيين عبدةِ الأصنامِ وَمَنْ

شاكلهم من مُشَبِّهَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ فَيَمْنَعُونَ الْكَلَامَ فِي التَّنْزِيهِ حَتَّى لَا تَنْتَشِرَ أَدْلَةُ عَقَائِدِ أَهْلِ السُّنَّةِ فَيُسَدَّ عَلَيْهِمْ بَابُ التَّظَاهِرِ بِأَنَّهُمْ سَيِّئُونَ وَيَعْسُرَ عَلَيْهِمْ ادِّعَاءُ الْإِنْتِمَاءِ إِلَى هَذَا الْمَذْهَبِ الْعَظِيمِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يَخْدَعُوا الْعَوَامَّ مِنْ حَيْثُ لَا يَتَّبِعُونَ ۝

(و) قَالَ هَؤُلَاءِ الْمَشْبِهُةُ (لَوْ كَانَ ذَلِكَ هَدًى وَرَشَادًا لَتَكَلَّمَ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَلْفَاؤُهُ وَأَصْحَابُهُ قَالُوا وَلَآنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَمْتَ حَتَّى تَكَلَّمَ فِي كُلِّ مَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ وَبَيْنَهُ بَيَانًا شَافِيًا وَلَمْ يَتْرِكْ بَعْدَهُ لِأَحَدٍ مَقَالًا فِيمَا لِلْمُسْلِمِينَ إِلَيْهِ حَاجَةٌ مِنْ أُمُورِ دِينِهِمْ وَمَا يَقْرِبُهُمْ إِلَى اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ وَيُبَاعِدُهُمْ عَنْ سَخَطِهِ فَلَمَّا لَمْ يَرَوْا عَنْهُ الْكَلَامَ فِي شَيْءٍ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ عَلِمْنَا أَنَّ الْكَلَامَ فِيهِ بَدْعَةٌ وَابْحَثْ عَنْهُ ضَلَالَةٌ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ خَيْرًا لَمَّا فَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ وَلَتَكَلَّمُوا فِيهِ قَالُوا وَلَآنَ لَيْسَ يَخْلُو ذَلِكَ مِنْ وَجْهَيْنِ إِمَّا أَنْ يَكُونُوا عُلَمَاءُ فَسَكُتُوا عَنْهُ أَوْ لَمْ يَعْلَمُوهُ بَلْ جَهِلُوهُ فَإِنْ كَانُوا عُلَمَاءُ وَلَمْ يَتَكَلَّمُوا فِيهِ وَسَعْنَا أَيْضًا نَحْنُ السَّكُوتُ عَنْهُ كَمَا وَسَعَهُمُ السَّكُوتُ عَنْهُ وَوَسَعْنَا تَرْكُ الْخَوْضِ كَمَا وَسَعَهُمْ تَرْكُ الْخَوْضِ فِيهِ) قَالُوا (وَلَآنَ لَوْ كَانَ مِنَ الدِّينِ مَا وَسَعَهُمُ السَّكُوتُ عَنْهُ وَإِنْ كَانُوا لَمْ يَعْلَمُوهُ وَسَعْنَا جَهْلُهُ كَمَا وَسَعَ أَوْلَئِكَ جَهْلُهُ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ مِنَ الدِّينِ لَمْ يَجْهَلُوهُ فَعَلَى كُلِّ الْوَجْهَيْنِ الْكَلَامُ فِيهِ بَدْعٌ وَالْخَوْضُ فِيهِ ضَلَالَةٌ) اهـ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ رَضِيَ

الله عنه (فهذه جملة ما احتجوا به في ترك النظر في الأصول)
 وهو خلاصة ما قالوه قديماً وحديثاً وقد لخصه الإمام رحمه
 الله بعبارة أوضح وأرشق من عباراتهم وسلك في نهجه هذا
 المسلك القراءاني في إيراد كلام الخصم وما يتخذ حجة ودليلاً
 ليرد عليه بعد ذلك وعلى هذا النهج (قال الشيخ أبو الحسن
 رضي الله عنه الجواب عنه) أي عما زعموه وقرروه (من ثلاثة
 أوجه) اختارها (أحدها قلب السؤال عليهم) على وفق طريقة
 وردت في القراءان والسنة وذلك (بأن يقال النبي صلى الله عليه
 وسلم لم يقل) أيضاً (إنه من بحث عن ذلك وتكلم فيه فاجعلوه
 مبتدعاً ضالاً) وأنتم خالفتم ذلك فنسبتم أهل السنة وعلماءهم
 إلى الزيغ والضلال بسبب تكلمهم في ما لم يرد عن النبي صلى
 الله عليه وسلم في ما ادعيتم (فقد لزمكم) بناءً على أصلكم هذا
 الذي التزمتوه (أن تكونوا مبتدعةً ضلالاً) كذلك (إذ قد تكلمتم
 في شيء لم يتكلم فيه النبي صلى الله عليه وسلم وضللتُم من
 لم يضلله النبي صلى الله عليه وسلم) اهـ وهذه حجة دامغة
 لا مهرب لهم منها فإنهم إن قالوا احتجنا للكلام في هذا قلنا
 ونحن كذلك احتجنا للكلام في بيان أصول العقائد وأدلتها وقد
 واجهتمونا بأنه لم يأت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذن
 بالكلام ولو كانت حاجةً لمنعونا منه فكيف تُقدّمون على ما
 تزعمونه زيفاً وتحكمون بضلالتنا بسببه ٥

ثم قال الإمام أبو الحسن رحمه الله (الجواب الثاني أن يقال لهم إنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يجهل شيئاً ممَّا ذكرتموه من تفاصيل الكلام في الجسم والعرض والحركة والسكون والجزء) الذي لا يَتَجَزَّأُ (و) بطلان القول في (الطفرة وإن لم يتكلم في كل واحد من ذلك مُعَيَّنًا) ويدلُّ على معرفته صلى الله عليه وسلم ما ذكره عليه السلام تكراراً من أصول وقواعد تدخل تحتها هذه التفاصيل وبها يهتدي علماء الأمة عند التفصيل إذا حدثت الحاجة لذلك (وكذلك الفقهاء والعلماء من الصحابة عرفوا تفاصيل ما تقدم بدليل ما نقلوا من أصول وقواعد في هذا الفن وما فصلوا وشرحوا فيه. وتقريب ما أراد الأشعري رحمه الله إيضاحه أن من علم أن كل ما خرج من أحد السبيلين ينقض الوضوء إلا المني فهو عالم من حيث الجملة بأن خروج البول ناقض وأن خروج الريح ناقض وأن خروج الغائط ناقض وأن خروج الدم ناقض وأن خروج الدود ناقض وأن خروج الحصى ناقض وأن خروج الماء المختلط بالدم ناقض إلى آخره وإن لم يذكر نصاً كل أمر من هذه الأمور وكل ناقض منها لكنه متى احتاج ذكر وفصل وهكذا يقال في هذه التفاصيل العقديَّة إنها وإن لم ترد مُفَصَّلَةً نصاً من النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (غير أن) تفصيلها يحسن عند الحاجة فإن (هذه الأشياء التي ذكرتموها مُعَيَّنَةٌ أصولها موجودة في القرآن والسنة جملة غير مفصلة)

بلا شك فلا وجه للإنكار، ولنُعْطِ أمثلةً لذلك (فأما الحركة
 والسكون والكلامُ فيهما فأصلُهُما موجودٌ في القرآنِ والسُّنَّةِ
 وهما يدلّانِ على التَّوْحِيدِ) فإنَّ الجسمَ إما أن يكونَ ساكنًا وإما
 أن يكونَ متحرِّكًا وكلٌّ من الحركة والسكون يقبلُ العدمَ فإنه ما
 من متحرِّكٍ إلا ويقبلُ العقلُ سكونَهُ وما من ساكنٍ إلا ويقبلُ
 العقلُ تحرُّكَهُ وما يقبلُ العدمَ حادثٌ فَيَتَّبِعُ أَنَّ كُلَّاً مِنَ الحركةِ
 والسكونِ حادثٌ والجسمُ لا يخلو عن الحركةِ والسكونِ وما لا
 يخلو عن الحادثِ لا بُدَّ أن يكونَ حادثًا فالجسمُ إذا حادثٌ يحتاج
 إلى خالقٍ خَلَقَهُ لا يكونُ حادثًا ولا يَتَّصِفُ بصفاته، (وكذلك
 الاجتماعُ والافتراقُ) فإنَّ كُلَّاً مِنْهُمَا يدلُّ على حدوثٍ ما اتَّصَفَ
 بِهِ على نسقٍ دلالةِ الحركةِ والسكونِ. وهذا الأمرُ أصلُهُ موجودٌ
 في القرآنِ (قال الله تعالى مخبرًا عن خليله إبراهيم صلواتُ الله
 وسلامُهُ عليه في قصة أُفُولِ الكوكبِ والشمسِ والقمرِ وتحريكِها
 من مكانٍ إلى مكانٍ ما دلَّ على أَنَّ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لا يجوزُ عليه
 شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ وَأَنَّ مَنْ جازَ عليه الأُفُولُ وَ) هوَ في الحقيقةِ عَيْنُ
 (الانتقالِ من مكانٍ إلى مكانٍ فليسِ بِإِلَهِ) إِذْ إِنَّهُ مِنَ المَعْرُوفِ أَنَّ
 كُلَّاً مِنَ النَّجْمِ والقمرِ والشمسِ إذا أَفَلَ في مكانٍ فهوَ طالعٌ في
 الوقتِ نفسِهِ في مكانٍ آخَرَ وَإِنَّمَا انتَقَلَ من موضعٍ إلى موضعٍ
 وتحَرَّكَ وتغيَّرَ وهذا ما استدَلَّ بِهِ سَيِّدُنَا إبراهيمُ عليه السَّلامُ على
 مَا ذَكَرَ المفسرونَ حينَ قال ﴿لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ ٥

قال الإمام الأشعري رحمه الله (وأما الكلام في أصول التوحيد) أي في تفرّد الله تعالى بالألوهية وعدم جواز الشريك على الله تعالى (فمأخوذ أيضا من الكتاب قال الله تعالى ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهِةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾) أي لو كان للسموات والأرض آلهة غير الله لَمَا وَجَدَتَا بل لكانتا معدومتين ولم تجريا بنظام (وهذا الكلام موجزٌ مُنبّهٌ على الحُجّةِ بأنه) سبحانه (واحدٌ لا شريك له) وهو أصلٌ وقاعدةٌ يُرجعُ إليها في هذا الباب (وكلامُ المتكلمين في الحجاج في التوحيد) وانتفاء الشريك (بالتمانع والتغالب فإنما مرجعه إلى هذه الآية) واحتجاجهم في نفي الشريك بعموم مشيئة الله وعموم قدرته واستحالة مؤثرين حقيقيين في أثر واحد وأنه لو فرض وجود إلهين فيجوزُ عقلا تناقضُ مراديهما كأن يُريدَ أحدهما وجودَ شيءٍ ويُريدَ الآخرُ عدمه في الوقت نفسه فيستحيلُ تَنفُذُ إرادتيهما ويستحيلُ عدمُ تنفيذِ إرادتيهما وإذا تنفذت إرادة أحدهما ولم تَنفُذْ إرادة الآخر فالذي لم تَنفُذْ إرادته عاجزٌ ليس إلهًا وكلُّ ذلك إنما هو شرحٌ وبيانٌ للآية الآنفِ الذكرِ (و) لنحو (قوله عز وجل ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [و]) مرجعه أيضا (إلى قوله عز وجل ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ﴾ عليهم) (وكلامُ المتكلمين في الحجاج في توحيد الله إنما مرجعه إلى هذه الآيات التي ذكرناها) ونحوها وعليها

أيضاً تدور حجتنا على القدرية الذين يزعمون وجود شركاء لله تعالى في التخليق تَقَدَّسَ اللهُ عما يقولون ٥

(فكذلك سائر الكلام في تفصيل فروع التوحيد والعدل إنما هو مأخوذ من القرآن) وإذا تتبع الشخص آيات القرآن متأملاً وَجَدَ ما أخبر عنه الأشعريُّ فيها (فكذلك) أى على هذا المنهج يَجْرَى (الكلام في جواز البعث واستحالته الذي قد اختلف عقلاء العرب ومن قبلهم من غيرهم) كالفلاسفة فيه فأقرَّ به قسم وأنكره كثير منهم (حتى تَعَجَّبُوا مِنْ جواز ذلك فقالوا ﴿أَءَذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾) يعنون أنه لا يكون (و) مثله (قولُهُمْ) ﴿هَيَّاتَ هَيَّاتَ لِمَا تُوعَدُونَ﴾ ومعنى هيهات الاستبعاد (وقولُهُمْ) ﴿مَنْ يُحْيِ الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ وهو استفهام يُراد منه الإنكار (وقوله تعالى) أى قول القائل منهم في ما أخبر عنه الله تعالى ﴿أَيَعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ﴾ أى مبعوثون و(في نحو هذا الكلام منهم) أى ومثل هذا الكلام منهم (إنما وَرَدَ) مَسُوقًا ومقروناً (بالحجاج في جواز البعث بعد الموت في القرآن تأكيداً لجواز ذلك في العقول وعَلَّمَ نبيُّه صلى الله عليه وسلم ولَقَّنه الحجاج عليهم في إنكارِهِمُ البعث من وجهين على طائفتين منهم طائفة أقرت بالخلق الأول وأنكرت الثاني وطائفة جحدت ذلك) أى جحدت الخلق الأول كما أنكرت الثاني (وقالتْ بقدَم العالم فاحتج على

الْمُقَرَّرِ مِنْهَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بِقَوْلِهِ ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ
 مَرَّةٍ ﴾ وَبِقَوْلِهِ ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ
 عَلَيْهِ ﴾ وَبِقَوْلِهِ ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ فَنَبِّهَهُمْ بِهَذِهِ الْآيَاتِ عَلَى
 أَنَّ مَنْ قَدَرَ أَنْ يَفْعَلَ فِعْلًا عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ سَابِقٍ فَهُوَ أَقْدَرُ عِنْدَكُمْ
 عَلَى (أَنْ يَفْعَلَ فِعْلًا مُخْدَعًا) أَيْ حَدِيثًا عَلَى مِثَالٍ سَبَقَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى
 ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ أَيْ (فَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ فِي مَا بَيْنَكُمْ) عَلَى
 حَسَبِ مَا عَاهَدْتُمْ (و) فِي (تَعَارَفْتُمْ) أَيْ فِي مَا أَلْفُتُمْ وَعَاهَدْتُمْ
 وَتَعَارَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَعْمَالِكُمْ أَنَّ مَنْ فَعَلَ فِعْلًا أَوَّلَ مَرَّةٍ كَانَتْ
 إِعَادَتُهُ أَهْوَنَ عَلَيْهِ وَأَسْهَلَ فَيَنْبَغِي أَنْ يَحْمِلَكُمْ هَذَا الْأَمْرُ
 الَّذِي عَرَفْتُمُوهُ فِيكُمْ بِالْحِسِّ عَلَى أَنْ لَا تَسْتَبْعِدُوا أَمْرَ الْبَعْثِ
 وَأَنَّ مَنْ أَحْدَثَ الْخَلْقَ الْأَوَّلَ فَأَخْرَجَ الْبَشَرَ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى
 الْوُجُودِ وَخَصَّهُمْ بِالْحَيَاةِ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُعِيدَهُمْ بَعْدَ بِلَاهُكُمْ فَإِنَّ
 فِي عَقُولِكُمْ أَنَّ إِعَادَةَ شَيْءٍ إِلَى شَيْءٍ كَانَ وَوُجِدَ سَابِقًا أَهْوَنُ
 مِنْ ابْتِدَائِهِ إِلَى شَيْءٍ لَمْ يَكُنْ وَلَيْسَ مَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ هُنَاكَ فِعْلًا
 هُوَ أَسْهَلُ مِنْ فِعْلِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَوْ أَنَّ اللَّهَ يَجِدُ مَشَقَّةً فِي أَيْ
 فِعْلٍ مِنَ الْأَفْعَالِ كَمَا قَالَ الْإِمَامُ الْأَشْعَرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ (فَأَمَّا الْبَارِئُ
 جَلَّ ثَنَاؤُهُ وَتَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ فَلَيْسَ خَلْقُ شَيْءٍ بِأَهْوَنَ عَلَيْهِ مِنَ
 الْآخِرِ) بَحِثْ يَجِدُ مَشَقَّةً فِي أَحَدِهِمَا وَلَا يَجِدُهَا فِي الْآخِرِ أَوْ
 بَحِثْ يَجِدُ مَشَقَّةً فِي أَحَدِهِمَا دُونَ مَشَقَّةِ الْآخِرِ وَذَلِكَ لِأَنَّ فِعْلَ
 الرَّبِّ جَلَّ وَعَزَّ لَيْسَ بِمُبَاشَرَةٍ وَلَا بِآلَةٍ أَوْ وَاسِطَةٍ بَلْ يُوجَدُ مَا

أراد سبحانه بمجرد تعلق علمه الأزلي ومشيته الأزلية وقدرته
الأزلية وتخليقه الأزلي بإيجاده، قال الإمام الشافعي رضي الله
عنه فيما رواه البيهقي رحمه الله معناه هو أهون عليه في العبرة
عندكم لما كان يقول للشيء كُن فيخرج مفصلاً بعينه وأذنيه
وسمعه ومفاصله وما خلق الله فيه من العروق فهذا في العبرة
أشد من أن يقول لشيء قد كان عُد إلى ما كنت قال الشافعي
رحمه الله فهو سبحانه وتعالى إنما هو أهون عليه في العبرة
عندكم ليس أن شيئاً يعظم على الله عز وجل اهـ (وقد قيل) إن
قوله تعالى ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ * يعني وهو هين عليه قاله أبو
عبيدة فيما نقله الزجاج عنه في تفسيره ورؤي عن ابن عباس^(١)
ومجاهد^(٢) وغيرهما، وقيل يعني وهو أسرع عليه بدأ الخلق
خلقاً بعد خلق ثم يبعثهم مرة واحدة قاله يحيى بن سلام، وقيل
(إن الهاء في أهون عليه إنما هي كناية للخلق) أي تعود على
الخلق أي على المخلوقات (بقدرته) فكأنه قيل (إن البعث
والإعادة أهون على أحدكم وأخف عليه من ابتداء خلقه لأن
ابتداء خلقه إنما يكون بالولادة والتربية وقطع السرة والقماط)
وهو ما يفعل بالصبي في المهد وفي غير المهد إذا ضم أعضاءه
إلى جسده وجنبه ثم لفت عليه خرقة عريضة (وخروج الأسنان

(١) قوله (ورؤي عن ابن عباس) رواه ابن جرير في تفسير سورة الروم. مصنف.

(٢) قوله (ومجاهد) رواه البيهقي في الأسماء والصفات. مصنف.

وغير ذلك من الآيات) أي المَعَالِمِ (المُوجِعةِ المؤلمةِ) إلى أن يصير تامَّ الخلقة شديدها (وإعادته إنما تكون دفعةً واحدةً ليس فيها من ذلك شيءٌ فهو أهونٌ عليه من ابتدائه) فإنه لا يَمُرُّ في كُلِّ أطوارِ الولادة والنموِّ قاله الزجاجُ في معاني القرآن (فهذا ما احتجَّ به على الطائفة المقررة بالخلق الأول) وهي حجةٌ ملزمةٌ قريبةُ المآخذِ سهلةُ الفهم ٥

(وأما الطائفة التي أنكرت الخلق الأول والثاني وقالتْ بقدوم العالمِ وإنما دخلت عليهم شبهةٌ) في أمرِ البعثِ (بأن قالوا وجدنا الحياة رطبةً حارةً) أي وجدنا أنَّ شأنَ ذِي الرُّوحِ الحيِّ أن يكونَ رطبًا حارًّا قالوا (و) وجدنا (الموتَ باردًا يابسًا وهو من طَبَعِ الترابِ) أي وجدنا طبعَ الميتِ كطبعِ الترابِ كلاهما بارد يابس قالوا (فكيف يجوز أن يُجمعَ بين الحياةِ والترابِ والعظامِ النَّخِرَةِ) أي كيف توجدُ الحياةُ الرطبةُ الحارةُ مجاورةً وخارجةً من الترابِ الباردِ اليابسِ (فيصيرُ) المبعوثُ (خلقًا سويًّا) لا سيما (والضدانِ لا يجتمعان) قال (فأنكروا البعثَ من هذه الجهة) وإنما حَمَلَهُمْ على سلوكِ هذا المَهْيَعِ واعتقادِ هذا الرَّأْيِ الضعيفِ إنكارُهُمْ للخالقِ تبارك وتعالى كما يفعل إخوانُهُمْ فلاسفةُ العصرِ ومُدَّعُو الإلِّمَامِ بالعلومِ الطبيعيةِ حيثُ يُفَسِّرُونَ كثيرًا من الأمور بما لا طائلَ تحتهُ وبأضعفِ التعليلاتِ بسببِ إعراضهم عن الإيمان بالله تعالى. وردَّ الإمام أبو الحسن رحمه

الله مقاتلهم فقال (ولعمري إن الضدين لا يجتمعان في محل واحد ولا على الجملة ولا في الموجود في المحل) الواحد أى إن الضدين لا يجتمعان على الجملة بحيث يحكم بإطلاق اجتماعيهما ولا بأنهما يجتمعان في ءان واحد في المحل الواحد نفسه فلا يجتمع جسمان في حيز واحد ولا باجتماع صفتين متنافيتين في موصوف واحد فلا يصح أن يكون الجسم الواحد باردًا وحارًا في ءان أو متحركًا وساكنًا في ءان أو أبيض وأسود في ءان (ولكنه يصح وجودهما) أى الضدين (في محلين على سبيل المجاورة) بأن يجاور جزء حار جزءًا باردًا ويجاور جزء متحرك جزءًا ساكنًا ويجاور جزء أبيض جزءًا أسود ويرشح ماء سائل من خشب صلب وينبع ماء زلال من صخر صلب (فاحتج الله تعالى عليهم) إيضاحًا لذلك (بأن قال ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقَدُونَ﴾ ﴿فَرَدَّهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ إِلَى مَا يَعْرِفُونَهُ وَيَشَاهِدُونَهُ مِنْ خُرُوجِ النَّارِ عَلَى حَرِّهَا وَيُنْسِيهَا مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ عَلَى بَرْدِهَا وَرُطوبتها﴾ فإن العرب كانوا يعرفون بالحس والمشاهدة أن العود الأخضر من المَرخ يُحَكُّ بالعود من العَفَارِ فيقدح ذلك النار ويورِيها مع ما فيه من الرطوبة قال في تاج العروس وفي المثل في كل شجرة نار واستمجد المَرخ والعَفَارُ أي استفضل أي اقتدح على الهويني اه قال القرطبي في تفسيره فالعَفَارُ الزُّنْدُ وهو الأعلى والمَرخ

الزَّندَةُ وَهِيَ الْأَسْفَلُ يُؤْخَذُ مِنْهَا غُصْنَانِ مِثْلُ الْمِسْوَاكِينِ يَقْطُرَانِ
مَاءً فَيَحْكُ بَعْضُهُمَا إِلَى بَعْضٍ فَتَخْرُجُ مِنْهُمَا النَّارُ أَهْـ فَهُمْ يَعْرِفُونَ
بِالْمَشَاهِدَةِ وَالْحَسِّ خُرُوجَ الْحَارِّ الْيَابِسِ مِنَ الرُّطْبِ الْبَارِدِ وَمِثْلُ
ذَلِكَ بَعَثُ الْإِنْسَانَ حَارًّا رَطْبًا مِنَ التُّرَابِ الْيَابِسِ الْبَارِدِ (فَجَعَلَ)
اللَّهُ تَعَالَى (جَوَازَ النُّشْأَةِ الْأُولَى دَلِيلًا عَلَى جَوَازِ النُّشْأَةِ الْآخِرَةِ
لَأَنَّهَا دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ مَجَاوِرَةِ الْحَيَاةِ التُّرَابِ وَالْعِظَامِ النَّخِرَةِ
فَيَجْعَلُهَا^(١)) اللَّهُ (خَلْقًا سَوِيًّا) وَقَدْ قَالَ (كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ
نُعِيدُهُ) وَمِنْ هُنَا قَالَ الْمُتَكَلِّمُونَ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ إِنَّ جَوَازَ
صِفَةٍ وَمَعْنَى عَلَى شَيْءٍ يَقْتَضِي جَوَازَ هَذِهِ الصِّفَةِ وَهَذَا الْمَعْنَى
عَلَى شَبِيهِ ذَلِكَ الشَّيْءِ وَنَظِيرِهِ وَإِذَا جَازَ خُرُوجُ النَّارِ مِنَ الْبَارِدِ
وَعُودَةُ الْأَجْسَادِ الْمَتَفَرِّقَةِ إِلَى الْجَمْعِ لَمْ تَكُنِ الْأَسْبَابُ خَالِقَةً
لِمُسَبِّبَاتِهَا بِحَسَبِ طِبَائِعِهَا إِذْ لَيْسَتْ الْبُرُودَةُ عِلَّةً لِلْحَرَارَةِ وَلَا
التَّفَرُّقُ عِلَّةً لِلْجَمْعِ، وَمِمَّا هُوَ مُشَاهِدٌ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ فِي أَيَّامِنَا
حُصُولُ الْإِحْتِرَاقِ مِنْ شِدَّةِ بُرُودَةِ غَازِ النِّيتْرِوجِينِ أَوْ الْأَزُوتِ
وغير ذلك مِمَّا شَاعَ شُهُودُهُ ٥

(وَأَمَّا مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ الْمُتَكَلِّمُونَ مِنْ أَنَّ لِلْحَوَادِثِ أَوَّلًا وَرَدُّهُمْ
عَلَى الدَّهْرِيَّةِ) أَيْ نَقْضُهُمْ زَعْمَ الدَّهْرِيَّةِ (أَنَّهُ لَا حَرَكَةَ إِلَّا وَقَبْلَهَا
حَرَكَةً وَلَا يَوْمَ إِلَّا وَقَبْلَهُ يَوْمٌ وَ) مِثْلُهُ (الْكَلَامُ عَلَى مَنْ قَالَ مَا مِنْ

(١) قوله (فيجعلها) أنسب للسياق وأما في النسخة الخطية فالمثبت (فجعلها). سمي.

جُزْءٍ إِلَّا وَلَهُ نَصْفٌ لَا إِلَى غَايَةٍ) أَيْ لَا إِلَى نَهَايَةٍ (فَقَدْ وَجَدْنَا
أَضْلَ) بَيَانِ بَطْلَانِ (ذَلِكَ فِي) مَا رَوَاهُ الشَّيْخَانِ مِنْ (سُنَّةِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالَ لَا عَذْوَى وَلَا طَيْرَةٌ) اهـ فَتَقَى
بِذَلِكَ أَنْ يَكُونَ انْتِقَالُ الْمَرَضِ بِطَبْعٍ فِيهِ كَمَا نَفَى التَّطَيُّرُ الَّذِي كَانَ
يَعْتَقِدُهُ الْجَاهِلِيُّونَ ذَلِكَ أَنَّ أَحَدَهُمْ كَانَ إِذَا خَرَجَ فَفَرَّ طَائِرًا مَثَلًا
فَطَارَ إِلَى جِهَةِ الْيَسَارِ اعْتَقَدَ أَنَّ حَاجَتَهُ لَا تُقْضَى فَرَجَعَ مِنْ طَرِيقِهِ
(فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ) بَعْدَمَا سَمِعَ الْحَدِيثَ مُسْتَفْهِمًا وَمُتَيِّنًا (فَمَا بَالُ
الْإِبِلِ) فِي سَلَامَتِهَا مِنَ الْمَرَضِ (كَأَنَّهَا الظُّبَاءُ) جَمَعَ ظَبْيٍ وَهُوَ
الْغَزَالُ الْكَبِيرُ (تَدَخَّلَ فِي الْإِبِلِ الْجَرْبِيُّ فَتَجَرَّبُ) أَيْ فَقَدْ انْتَقَلَ
الْمَرَضُ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ مِنَ الْمُصَابَةِ بِهِ إِلَى السَّلِيمَةِ (فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلَ) يَعْنِي بِذَلِكَ أَنَّ الْإِصَابَةَ
بِالْمَرَضِ لَوْ فُرِضَ أَنَّهَا بِالْإِنْتِقَالِ مِنَ الْمَرِيضِ إِلَى السَّوْغِ فَإِنَّ
الرَّجُوعَ بِذَلِكَ لَا بُدَّ أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى بَعِيرٍ أَوَّلَ لَمْ يَنْتَقِلِ الْمَرَضُ إِلَيْهِ
مِنْ أَحَدٍ قَبْلَهُ فَيَبْطُلُ الْقَوْلُ بِأَنَّ الْإِصَابَةَ بِالْمَرَضِ تَكُونُ بِانْتِقَالِهِ مِنْ
مُمرِّضٍ إِلَى مُصِحٍّ وَفِيهِ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ بِإِبْطَالِ تَسْلُسِلِ الْحَوَادِثِ
إِلَى مَا لَا أَوَّلَ لَهُ فِي جِهَةِ الْمَاضِي إِذْ لَوْ جَازَ ذَلِكَ لَمَا جَزَمَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوُجُودِ الْأَوَّلِ وَلَمَّا صَحَّ احْتِجَاجُهُ عَلَى
الْأَعْرَابِيِّ (فَسَكَتِ الْأَعْرَابِيُّ لَمَّا أَفْحَمَهُ) النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ (بِالْحُجَّةِ الْمَعْقُولَةِ) وَقَدْ ضَرَبَ مُتَكَلِّمُو الْإِسْلَامِ مَثَلًا
يُظْهِرُ بَطْلَانَ الْقَوْلِ بِالتَّسْلُسِلِ إِلَى مَا لَا أَوَّلَ لَهُ فِي جِهَةِ الْمَاضِي

بقولِهِمْ إِنَّ مَثَلَ هَذَا كَمَثَلِ مَنْ يَقُولُ لآخر لا أُعْطِيكَ درهمًا حتى
أُعْطِيكَ قَبْلَهُ درهمًا فَإِنَّ حَصُولَهُ عَلَى الدَّرْهِمِ الْمَوْعُودِ لَا يَقَعُ
أَبَدًا فَالزَّعْمُ بِأَنَّ الْحَوَادِثَ لَا انْتِهَاءَ لَهَا فِي جِهَةِ الْمَاضِي يُؤَدِّي
إِلَى إِبْطَالِ وجودِ الْحَادِثِ الْحَاضِرِ وَلَكِنَّ الْحَادِثَ الْحَاضِرُ
ثَابِتُ الوجودِ بِالْحِسِّ فَثَبَتَ بُطْلَانُ الْقَوْلِ بِأَنَّ الْحَوَادِثَ لَا أَوَّلَ
لَهَا وَأَنَّ الْعَالَمَ أَزَلِيٌّ غَيْرُ مَخْلُوقٍ لِلَّهِ وَذَلِكَ بِدَلَالَةِ الْعَقْلِ الْمُؤَيَّدِ
باحتِجَاجِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَمَنْ هُنَا يُعْلَمُ أَنَّ مَنْ
انْتَسَبَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَقَالَ بِقَدَمِ الْعَالَمِ بِلَا أَوَّلٍ بِجِنْسِهِ أَوْ بِأَفْرَادِهِ
كَابْنِ تَيْمِيَّةٍ وَمَنْ سَلَكَ مَسْلَكَهُ هُوَ فِي الْحَقِيقَةِ مُكَذِّبٌ لِلنَّبِيِّ رَادٌّ
عَلَيْهِ غَيْرُ مُؤْمِنٍ بِدِينِهِ بَلْ هُوَ لَاحِقٌ بِالذَّهْرِيَّةِ كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ الْإِمَامُ
أَبُو الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ٥

وَعَلَى وَزَانٍ مَا تَقْدُمُ يُرَدُّ عَلَى مَنْ زَعَمَ أَنَّ كُلَّ جِسْمٍ يَقْبَلُ
الانْقِسَامَ إِلَى نَصْفَيْنِ ثُمَّ كُلُّ نَصْفٍ إِلَى نَصْفَيْنِ وَهَكَذَا لَا إِلَى
ءَاخِرٍ قَالَ عُلَمَاؤُنَا جَزَاهُمْ اللَّهُ خَيْرًا الْقَائِلُ بِمَثَلِ هَذَا يُلْزَمُهُ أَنَّ
تَكُونَ الطَّرِيقَ بَيْنَ مَوْضِعَيْنِ مُرَكَّبَةً مِمَّا لَا نِهَآيَةَ لَهُ مِنَ الْأَجْزَاءِ
فَعَلَى قَوْلِهِ إِذَا أَرَادَ الْأَرْنَبُ أَنْ يَقْطَعَ الْمَسَافَةَ الَّتِي بَيْنَ الْمَوْضِعَيْنِ
لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْبِقَ السُّلْحَفَةَ فِي ذَلِكَ لِأَنَّهُ يَحْتَاجُ أَنْ يَقْطَعَ مَا
لَا نِهَآيَةَ لَهُ مِنَ الْأَجْزَاءِ وَيَنْتَهِي مِنْهَا وَقَطْعُ أَيِّ انْتِهَاءٍ مَا لَا نِهَآيَةَ لَهُ
مُسْتَحِيلٌ وَلَكِنَّ الْحِسَّ يَشْهَدُ أَنَّ الْأَرْنَبا يَسْبِقُ السُّلْحَفَةَ فَبَطُلَ
مَا زَعَمُوا ٥

قال الإمام الأشعري رحمه الله (وكذلك نقول لمن زعم أنه لا حركة إلا وقبلها حركة لو كان الأمر هكذا لم تحدث) أي لم توجد (منها واحدة لأن ما) فرض (لا نهاية له) في جهة الماضي يكون (لا حدث له) أي يستحيل حدوثه. فقد أظهر الأشعري رضي الله عنه أن الكلام الذي قرره علماء الإسلام مأخوذ من نصوص كتاب الله المنزل ونبيه المرسل صلى الله عليه وسلم فلا وجه للإنكار عليهم. ثم إنه زاد الأمر بياناً فقال رحمه الله (وكذلك لما قال الرجل يا نبي الله إن امرأتى ولدت غلاماً أسود وعرض بنفيه) أي أشار بذلك ولمح إلى نفي انتسابه إليه فإنه لم يكن أسود ولا كانت زوجته سوداء (فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل لك من إبل فقال نعم قال فما ألوانها قال حمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل فيها من) جمل (أورق) أي مغبر ليس بناصر البياض كلون الرماد وسُميت الحمامة ورقاء لذلك (قال نعم إن فيها ورقاء قال فأنى ذلك) أي بأي سبب حصل ذلك (قال) الرجل (لعل عرقاً نزعته) أي لعل جملاً في أسلاف جمالي كان أورق فأثر ذلك فشابهته بعضها ورجعت في اللون إليه قال ابن الجوزي في كشف المشكل من حديث الصحيحين يُقال نزع إليه في الشبه إذا أشبهه والعرق الأصل كأنه نزع في الشبه إلى أجداده من جهة الأب أو الأم اهـ (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ولعل ولدك نزع عرق) يعني لعله

كَانَ فِي أَجْدَادِكَ أَوْ أَجْدَادِ امْرَأَتِكَ مَنْ كَانَ أَسْوَدَ فَوُلِدَ وَلَدُكَ
 كَذَلِكَ لِهَذَا السَّبَبِ وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ۝ (فهذا ما عَلَّمَ
 اللَّهُ نَبِيَّهٗ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ (مِنْ رَدِّ الشَّيْءِ إِلَى شَكْلِهِ)
 أَيْ شَبِيهِهِ (وَنَظِيرِهِ وَهُوَ أَصْلٌ لَنَا) أَهْلُ السَّنَةِ (فِي سَائِرِ مَا نَحْكُمُ
 بِهِ مِنْ) الْأَحْكَامِ عَلَى (الشَّبِيهِ وَالنَّظِيرِ) فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَثْبَتَ جَوَازَ نَزْعِ الْعِرْقِ لِلْإِنْسَانِ بِجَوَازِ ذَلِكَ فِي الْإِبْلِ مَعَ
 مَا بَيْنَ النَّاسِ وَالْإِبْلِ مِنَ الْإِفْتِرَاقِ الْعَظِيمِ وَذَلِكَ لَوْجُودِ الشَّبِيهِ
 بَيْنَ الْجَنْسَيْنِ مِنْ حَيْثُ إِنَّ كُلًّا مِنْهُمَا أَجْسَامٌ فِيهَا أَرْوَاحٌ وَلَهَا
 أَعْرَاقٌ وَتَتَنَاسَلُ بِوَسْطَةِ الْجَمَاعِ وَالْإِمْنَاءِ وَالْحَمْلِ وَهَذَا مَصْدَاقُ
 قَوْلِ أَهْلِ السَّنَةِ إِنَّ الْمُتَشَابِهَيْنِ يَجُوزُ عَلَيْهِمَا مَا يَجُوزُ عَلَى
 أَحَدِهِمَا (وَبِذَلِكَ نَحْتَجُّ عَلَى مَنْ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ يُشَبِّهُ
 الْمَخْلُوقَاتِ وَهُوَ جَسْمٌ) وَهُوَ الَّذِي يُسَمُّونَهُ الْمُجَسِّمَ (بِأَن نَقُولَ
 لَهُ لَوْ كَانَ يُشَبِّهُ شَيْئًا مِنَ الْأَشْيَاءِ لَكَانَ لَا يَخْلُو مِنْ أَنْ يَكُونَ يُشَبِّهُهُ
 مِنْ كُلِّ جِهَاتِهِ أَوْ يُشَبِّهُهُ مِنْ بَعْضِ جِهَاتِهِ فَإِنْ كَانَ يُشَبِّهُهُ مِنْ كُلِّ
 جِهَاتِهِ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ مُخَدَّنًا) مِثْلُهُ (مِنْ كُلِّ جِهَاتِهِ) أَيْ لِأَنَّ كُلَّ
 جِهَةٍ مِنْ هَذِهِ الْجِهَاتِ تَدُلُّ عَلَى حَدُوثِ مَا قَامَتْ بِهِ وَعَلَى أَنَّ مَا
 اتَّصَفَ بِهَا فَهُوَ مَخْلُوقٌ (وَإِنْ كَانَ يُشَبِّهُهُ مِنْ بَعْضِ جِهَاتِهِ وَجَبَ
 أَنْ يَكُونَ مُخَدَّنًا مِثْلَهَا مِنْ حَيْثُ أَشْبَهَهُ) أَيْ وَإِنْ كَانَتْ مُشَابَهَتُهُ
 لَهُ مِنْ جِهَةٍ وَاحِدَةٍ فَإِنَّهَا تَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ مَخْلُوقًا مُخَدَّنًا (لِأَنَّ
 كُلَّ مُشْتَبِهَيْنِ حَكْمُهُمَا وَاحِدٌ فِي مَا اشْتَبَهَا لَهُ) أَيْ بِمَا أَنَّ وَجْهَ

الشَّيْءَ يَقْتَضِي اتِّصَافَ مَا قَامَ بِهِ بِصِفَةٍ وَمَعْنَى يَلْزُمُ مِنْهُ فَوْجُودُ هَذَا
 الْوَجْهِ فِي الشَّيْءِ يَقْتَضِي اتِّصَافَهُ بِتِلْكَ الصِّفَةِ وَذَلِكَ الْمَعْنَى أَيْضًا
 فَمَنْ نَسَبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ جِسْمٌ أَوْ نَسَبَ إِلَيْهِ صِفَاتِ الْأَجْسَامِ
 فَكَأَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَخْلُوقٌ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْجِسْمِيَّةَ وَسَائِرَ
 صِفَاتِ الْجِسْمِ تَقْتَضِي حَدُوثَ مَا تَقُومُ بِهِ (وَيَسْتَحِيلُ أَنْ يَكُونَ
 الْمُحَدَّثُ قَدِيمًا وَالْقَدِيمُ مُحَدَّثًا) أَيْ فَيَسْتَحِيلُ أَنْ يَكُونَ الْخَالِقُ
 عَزَّ وَجَلَّ مُحَدَّثًا فَانْتَفَتْ بِذَلِكَ مُشَابَهَتُهُ لِلْمَخْلُوقِ مِنْ أَيْ وَجْهِ
 مِنَ الْوُجُوهِ (وَقَدْ قَالَ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾)
 أَيْ لَا يَشْبَهُهُ شَيْءٌ بِأَيِّ وَجْهِ مِنَ الْوُجُوهِ (وَقَالَ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ
 ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾) أَيْ لَيْسَ لَهُ عَزَّ وَجَلَّ
 نَظِيرٌ وَلَا شَرِيكٌ . وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ الْإِمَامُ أَبُو الْحَسَنِ هُوَ مِنْهُجُ
 أَهْلِ الْحَدِيثِ الَّذِينَ هُمْ حَقًّا أَهْلُهُ . قَالَ الْإِمَامُ الْحَافِظُ الْمُجْتَهِدُ
 الْمَفْسِّرُ بِالْأَثَرِ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي
 كِتَابِ تَارِيخِ الْأُمَمِ وَالْمُلُوكِ لَهُ فِي بَابِ الْقَوْلِ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى
 أَنَّ اللَّهَ الْقَدِيمَ الْأَوَّلَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَأَنَّهُ هُوَ الْمُحَدَّثُ كُلُّ شَيْءٍ
 بِقُدْرَتِهِ تَعَالَى ذِكْرُهُ مَا نَصُّهُ فَمِنْ الدَّلَالَةِ عَلَى ذَلِكَ أَنَّهُ لَا شَيْءَ فِي
 الْعَالَمِ مُشَاهِدٌ إِلَّا جِسْمٌ أَوْ قَائِمٌ بِجِسْمٍ وَأَنَّهُ لَا جِسْمَ إِلَّا مُفْتَرَقٌ أَوْ
 مُجْتَمِعٌ وَأَنَّهُ لَا مُفْتَرَقَ مِنْهُ إِلَّا وَهُوَ مُوَهُومٌ فِيهِ الْإِتِّلَافُ إِلَى غَيْرِهِ
 مِنْ أَشْكَالِهِ وَلَا مُجْتَمِعَ مِنْهُ إِلَّا وَهُوَ مُوَهُومٌ فِيهِ الْإِفْتِرَاقُ وَأَنَّهُ

متى عُدِمَ أحدهما^(١) عُدِمَ الآخرُ معه وأنه إذا اجتمع الجزءان
 منه بعد الافتراقِ فمعلومٌ أنَّ اجتماعَهُما حادثٌ فيهما بعد أن
 لم يكن وأنَّ الافتراقَ إذا حدثَ فيهما بعد الاجتماعِ فمعلومٌ
 أنَّ الافتراقَ فيهما حادثٌ بعد أن لم يكن. وإذا كان الأمرُ في ما
 في العالمِ مِنْ شَيْءٍ كذلك وكان حكمُ ما لم يُشاهدْ وما هو مِنْ
 جنسٍ ما شاهدنا في معنى جسمٍ أو قائمٍ بجسمٍ وكان ما لم يَخُلْ
 مِنَ الْحَدَثِ لا شكَّ أَنَّهُ مُحَدَّثٌ بتأليفِ مؤلفٍ له إن كان مجتمعاً
 وتفريقٍ مفرّقٍ له إن كان مفترقاً وكان معلوماً بذلك أنَّ جامعَ
 ذلك إن كان مجتمعاً ومفرّقاً إن كان مفترقاً مَنْ لا يُشَبِّهُهُ وَمَنْ
 لا يجوزُ عليه الاجتماعُ والافتراقُ وهو الواحدُ القادرُ الجامعُ
 بينَ المُخْتَلِفَاتِ الَّذِي لا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ وهو على كُلِّ شَيْءٍ قديرٌ،
 فَيَبَيِّنُ بِمَا وَصَفْنَا أَنَّ بَارِئَ الْأَشْيَاءِ وَمُحَدِّثَهَا كَانَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ
 وَأَنَّ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالزَّمَانَ وَالسَّاعَاتِ مُحَدَّثَاتٌ وَأَنَّ مُحَدِّثَهَا
 الَّذِي يُدَبِّرُهَا وَيُصَرِّفُهَا قَبْلَهَا اهـ ثم قال ما نصُّهُ فَيَبَيِّنُ أَنَّ الْقَدِيمَ
 بَارِئَ الْأَشْيَاءِ وَصَانِعَهَا هُوَ الْوَاحِدُ الَّذِي كَانَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ
 الْكَائِنُ بَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ وَالْأَوَّلُ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَالْآخِرُ بَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ
 وَأَنَّهُ كَانَ وَلَا وَقْتَ وَلَا زَمَانَ وَلَا لَيْلَ وَلَا نَهَارَ وَلَا ظِلْمَةَ وَلَا نُورَ
 وَلَا سَمَاءَ وَلَا أَرْضَ وَلَا شَمْسَ وَلَا قَمَرَ وَلَا نَجُومَ وَأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ
 سِوَاهُ مُحَدَّثٌ مَدْبَرٌ مَصْنُوعٌ انْفَرَدَ بِالْخَلْقِ جَمِيعِهِ بَغَيْرِ شَرِيكِ وَلَا

(١) قوله (متى عُدِمَ أحدهما) أي تَوَهَّمَ الافتراقَ أو تَوَهَّمَ الاجتماعَ اهـ سمير.

مُعِينٍ وَلَا ظَهِيرٍ سُبْحَانَهُ مِنْ قَادِرٍ قَاهِرٍ أَمْرٍ

قال أبو الحسن رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (وَأَمَّا الْأَصْلُ بَأَنَّ لِلْجِسْمِ نَهَايَةً وَأَنَّ الْجُزْءَ لَا يَنْقَسِمُ فَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ اسْمُهُ) فِي سُورَةِ يُونُسَ ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ (أَيُّ أَنَّ كُلَّ مَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَحْصَاهُ اللَّهُ تَعَالَى وَكُتِبَ ذَلِكَ وَعَدَدُهُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ) (وَمَحَالُُّ إِحْصَاءِ مَا لَا نَهَايَةَ لَهُ) فَلَوْ كَانَتْ الْأَجْسَامُ تَنْقَسِمُ إِلَى مَا لَا نَهَايَةَ لَأَسْتَحَالَ إِحْصَاءُ أَجْزَائِهَا وَلَمَّا كَانَتْ مُحْصَاةً فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَلَكَانَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرَ صَدَقٍ وَلَا حَقٍّ وَهَذَا مُسْتَحِيلٌ فَثَبَتَ أَنَّ لِأَجْزَاءِ كُلِّ جِسْمٍ نَهَايَةً تَنْتَهِي إِلَيْهَا وَعَدَدًا مُعَيَّنًا يَعْلَمُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنَّ التَّجْزُؤَ فِي الْأَجْسَامِ لَا بُدَّ أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى جُزْءٍ تَنَاهَى صِغَرُهُ فَلَا يَتَجَزَّأُ (وَمَحَالُُّ أَنْ يَكُونَ) هَذَا (الشَّيْءُ الْوَاحِدُ) الَّذِي بَلَغَ النِّهَايَةَ فِي الصِّغَرِ أَيْ الْجَوْهَرُ الْفَرْدُ (يَنْقَسِمُ لِأَنَّ هَذَا يُوجِبُ أَنْ يَكُونَ شَيْئَيْنِ) مُنْضَمِّينِ لَا شَيْئًا وَاحِدًا (وَيَكُونُ الْقُرْءَانُ) (قَدْ أَخْبَرَ أَنَّ الْعِدَدَ وَقَعَ عَلَيْهِمَا) عَلَى أَنْهُمَا وَاحِدٌ وَهُوَ خِلَافُ الْحَقِيقَةِ فِي أَنْهُمَا اثْنَانِ وَهَذَا لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ دَعَايُ اتِّصَافِ الرَّبِّ تَعَالَى بِالْجَهْلِ، فَالْخِلَاصَةُ أَنَّ مَا قَرَّرَهُ عُلَمَاءُ الْكَلَامِ مِنْ إِثْبَاتِ الْجُزْءِ الَّذِي لَا يَتَجَزَّأُ وَبَطْلَانِ الْقَوْلِ بِتَجْزُؤِ الْجِسْمِ إِلَى مَا لَا نَهَايَةَ لَهُ أَمْرٌ ذَكَرَهُ الْقُرَّاءُ وَأَقْتَضَتْهُ نَصُوصُهُ فَلَا مَعْنَى لِلْإِنْكَارِ مِنْ يُنْكِرُهُ وَيَمْنَعُ إِضَاحَهُ ۝

قال رحمه الله (وأما الأصل في أن المحدث للعالم) أى خالقه
 (يجب) أى يلزم (أن يتأتى له الفعل) أى أن يفعل أى يخلق
 ويوجد (نحو) أى على حسب (قصدِه) أى مشيئته (واختيارِه و)
 يلزم أن (تنتفى عنه كراهته) أى أن يكون غير شاءٍ لعدمِه بحيث
 لا يوجد إلا ما شاء وجوده في الوقت الذي شاء وجوده فيه وأن
 ما لم يشأ وجوده لا يوجد أبداً وهو أمرٌ أوضحه كتابُ الله تعالى
 في آيات كثيرة (فقوله تعالى) في سورة الواقعة ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا
 تُمْنُونَ﴾ (٥٨) ﴿أَي تَتَمَنَّوْنَ مِنَ الْوَلَدِ﴾ ﴿أَتَشْتَرُوْنَ نَفْسَهُ بِمَا
 تُصَوِّرُوْنَ وَلَدًا﴾ ﴿أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ فيه خطابٌ للكفار بأن
 الواحد منهم مع تمنّيه للولد وإرادته لوجوده وإمنايه إذا جامع
 فهو عاجزٌ عن خلقِ الولدِ منه وتصويرِه (فلم يستطيعوا أن يقولوا
 بحجةٍ إنهم) هم (يخلقون) المولود على حسب إرادتهم سواءً
 وقتاً أو هيئةً وشكلاً هذا (مع تمنّيههم) ذلك (الولد فلا يكون)
 الولدُ أى لا يوجد ولو أرادوه هم (مع كراهيته له) أى مع مشيئة
 الله عدم وجودِه (فنبههم) على عجزهم بعلامةٍ عدم نفاذِ مشيئتهم
 فتبيّن (أن الخالق هو من يتأتى منه المخلوقات) أي الذي يوجد
 المخلوقات (على) حسب (قصدِه) أى مشيئته فلا بُدَّ أن تكون
 مشيئته تعالى نافذةً فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن إذ لا يكون
 الإلهُ مقهوراً أو عاجزاً وإنما هذا سمةُ المخلوقِ المرئوبِ ٥
 تنبيهٌ. قد يستعمل بعض علماء الكلام لفظ القصد في حق الله

تعالى بمعنى المشيئة كما في تأويلات الماتريدي وغيره وكان شيخنا رحمه الله تعالى يجتنب ذلك منعاً للإيهام لا سيما في هذه الأعصار التي ضعفت فيها كثير من الأفهام أو كلت وأما الأشعري رحمه الله فإنه لم يكن يخشى ذلك فاستعمله.

وكذلك لفظ الكراهية فإن علماء التوحيد قد يستعملونه بمعنى مشيئة عدم الحدوث كما في مجرد مقالات الأشعري وغيره وهم يستعملونه أيضاً بالمعنى المقابل للرضى والمحبة وبمعنى الكون مقهوراً وربما غمض التفريق بين الاستعمالات على كثير من الناس في أيامنا فينبغي على من ذهب إلى استعماله بمعنى مشيئة عدم الحدوث أن يراعى حال سامعيه وأفهامهم فإذا خشي اللبس عليهم اجتنب ذلك. والله أعلم.

قال الإمام أبو الحسن رحمه الله (وأما أصلنا في المناقضة على الخصم في النظر) أي في إظهار تناقضه إذا جادلناه (فمأخوذ) أيضاً (من سنة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم) أي طريقته عليه الصلاة والسلام وشرعه الذي جاء به فليس بدعة قبيحة (و) إنما ذلك تعليم الله عز وجل إياه حين لقي الحبر (اليهودي) (السمين) واسمه مالك بن الصيف (فقال له نشدتك بالله هل تجد فيما أنزل الله تعالى من التوراة أن الله تعالى يُبغض الحبر السمين) قال الزجاج أي من كثرة التعم وعدم التعبد قال عليه

الصلاة والسلام وقد سمتَ مِمَّا أطعمتكَ يهود وكان هذا
 الرجل مُعَظَّمًا عند اليهود مقدَّمًا فيهم يرجعون إليه في أمورهم
 (فغضب الحبرُ حين عَيَّرُهُ) صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بذلك فقال)
 من شدة غضبه (ما أنزل الله على بشرٍ مِنْ شَيْءٍ فقال الله تعالى
 ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا﴾ الآية فناقضه عن
 قُرْبٍ) أي أظهر تناقضه قبل أن يمر طويلٌ وقتٍ وذلك (لأن
 التوراة) بمعنى الكتاب المنزل (شَيْءٌ وموسى بشرٌ وقد كان
 الحبرُ مُقَرَّرًا بأن الله تعالى أنزل التوراة على) سيدنا (موسى) عليه
 السلام وأعقبَ هذه الحادثة غضبُ اليهودِ منه فلمَّا رجعوا إلى
 المدينة عزلوه وجعلوا مكانه كعبَ بنَ الأشرف. والحديثُ
 رواه الطبريُّ وابنُ أبي حاتم وابنُ المنذر وغيرُهُمْ ٥ (وكذلك
 ناقض) عليه الصلاة والسلام (الذين زعموا) من اليهودِ (أنَّ الله
 تعالى عهد إليهم أن لا يؤمنوا لرسول حتى يأتيهم بقربان تأكله
 النار فقال تعالى) في سورة آلِ عمرانَ ﴿قُلْ﴾ أي يا محمدُ
 ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ
 إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي إنَّ أسلافكم طلبوا من رسلِ قبلي مثل
 ما طلبتم ففعل الرسل ما طلبوا بإذن الله ومع هذا لم يؤمنوا بهم
 ولم يقبلوا منهم وإنما قتلوهم لأنهم كانوا معاندين مثلكم إذ
 لم يكن سؤالهم طلبًا للاستبيان (فناقضهم بذلك) وفعل عليه
 الصلاة والسلام ما أمره الله به (وحاجَّهم) بهذه الطريقة ٥

قال الإمام أبو الحسن رحمه الله (وأما أصلنا) أى الأصل الذى نرجع إليه (فى استدراكنا مغالطة الخصوم) أى فى الاستدراك بإيضاح خروج ما لا يدخل تحت عبارة قلناها أو قاعدة قررناها إذا غالطنا الخصم أى حاول أن يُمَوِّهَ فيُظهِرَ أنه نقض كلامنا من غير أن يكون قد أتى فى الحقيقة بناقض (فماخوذ من قوله تعالى) فى سورة الأنبياء ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾ إلى قوله ﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ وتمام الآيات الثلاث ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾ ﴿لَوْ كَانَتْ هَتُولاَءِ ءَالِهَةً مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (١٨) ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ (١٩) (فإنها لما نزلت هذه الآية) شق ذلك على أهل مكة قالوا أَيْشْتِمُ ءَالِهَتُنَا و(بلغ ذلك عبد الله بن الزبعرى وكان جديلاً خصماً) أى مُحِبّاً للجدال والخصومة من كفار قريش (فقال خصمٌ محمداً) أى وَجَدْتُ حجةً أُسْكِتُ بها محمداً (وربّ الكعبة فجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أَلَسْتَ تَزْعُمُ أَنَّ عيسى وعزيراً والملائكة [عبادٌ صالحون فهذه بنو مليح يعبدون الملائكة وهذه النصارى تعبد عيسى عليه السلام وهذه اليهود

تَعْبُدُ عُزَيْرًا هَلْ عِيسَى وَعُزَيْرٌ وَالْمَلَائِكَةُ^(١) حَصْبُ جَهَنَّمَ) يَرِيدُ
بِذَلِكَ أَنَّ الْآيَةَ فِيهَا تَعْمِيمٌ أَنَّ مَنْ عُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَكُونُ
فِي الْآخِرَةِ فِي جَهَنَّمَ وَعِيسَى وَعُزَيْرٌ وَالْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
قَدْ عُبِدُوا إِذَا فَكَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزْعُمُ أَنَّ
اللَّهَ أَوْحَى إِلَيْهِ أَنَّ هَؤُلَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ يَتَعَذَّبُونَ فِي النَّارِ وَهُوَ
عَكْسُ مَا صَرَّحَ بِهِ الْكِتَابُ قَبْلَ ذَلِكَ، وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ أَنَّ
ابْنَ الزَّبْعَرِيِّ عَلَّمَ بَعْضَ الْكُفَّارِ أَنَّ يُوَاجِهَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ، فَضَجَّ الْكُفَّارُ عِنْدَمَا سَمِعُوا هَذَا لِإِظْهَارِ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ خُصِمَ (فَسَكَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) اسْتِصْغَارًا لَشَأْنِهِمْ وَلِشَأْنِ ابْنِ الزَّبْعَرِيِّ (لَا سَكُوتَ
عِيٍّ) أَيْ جَهْلٍ (وَلَا مَنْقَطِعٍ) أَيْ عَاجِزٍ عَنِ الْجَوَابِ بَلْ (تَعْجَبًا
مِنْ جَهْلِهِ) وَجَهْلِهِمْ بِالْحَقِّ وَعِنَادِهِمْ لَهُ (لَأَنَّهُ) عَرَبِيٌّ فَصِيحٌ
وَهُمْ عَرَبٌ فَصَحَاءُ وَ(لَيْسَ فِي الْآيَةِ) بِحَسَبِ لِسَانِ الْعَرَبِ (مَا
يُوجِبُ دُخُولَ عِيسَى وَعُزَيْرٍ وَالْمَلَائِكَةِ فِيهَا لِأَنَّهُ) تَعَالَى (قَالَ
وَمَا تَعْبُدُونَ) وَلَفْظُ مَا وَإِنْ كَانَ يَدُلُّ عَلَى الْعُمُومِ لَكِنَّهُ عَامٌّ فِي
مَا لَا يَعْقِلُ وَلَا يُوصَفُ بِالْعِلْمِ فَلَا يَدْخُلُ الْعُقُلَاءُ تَحْتَهَا فَيَكُونُ
مَعْنَى الْآيَةِ أَنْتُمْ أَيُّهَا الْمُشْرِكُونَ سَتَكُونُونَ وَقُودًا لِجَهَنَّمَ الَّتِي
سَتُلْقَى فِيهَا أَيْضًا أَصْنَامُكُمْ وَمَا عُبِدْتُمْ مِنَ الْجِمَادَاتِ كَالشَّمْسِ

(١) مَا بَيْنَ الْمُعْقُوفَتَيْنِ مَمْحُورٌ مِنَ النُّسخَةِ الْخَطِيئَةِ وَلَكِنَّ السِّيَاقَ يَدُلُّ عَلَيْهِ فَهُوَ مُثَبَّتٌ بِالتَّقْدِيرِ
مَتْنِي لَا بِالْحَرْفِ كَمَا هُوَ فِي الْأَصْلِ الْمَخْطُوطِ. سَمِير.

والقمر زيادةً في إهانتِكُم وتعذيبِكُم، ولكن لَمَّا كان بُغْضُ سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قد أَكَلَ قَلْبَ عبد الله بن الزُبَيْرِ وأَعْمَى حُبَّ مَخَاصِمَتِهِ والردِّ عليه بصيرتُهُ فَاتَهُ هذا الأمرُ الَّذِي ما كان يفوتُ عَرِيبًا في زمانه، وهذا التوجيهُ لِلآيَةِ ذَكَرَهُ الطبريُّ في تفسيرِهِ وأبو الليث السمرقنديُّ في بحر العلوم وغيرُهُما قال أبو المظفر ابن السمعاني في تفسيرِهِ زَعَمَ قطربٌ وَجَمَاعَةٌ مِنَ النَّحْوِيِّينَ أَنَّ الآيَةَ ما تناولتِ إِلَّا الْأَصْنَامَ مِنْ حَيْثُ الْعَرَبِيَّةُ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ ﴿وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ وَهَذَا يُقَالُ فِيمَا لَا يَعْقِلُ، فَأَمَّا فِيمَنْ يَعْقِلُ فَيُقَالُ وَمَنْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ اهـ قال وأنزل الله أيضًا في عبد الله بن الزُبَيْرِ ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ يَعْنِي أَنَّهُمْ قَالُوا مَا قَالُوا خُصُومَةً وَمَجَادَلَةً بِالْبَاطِلِ وَإِلَّا فَقَدْ عَرَفُوا أَنَّ الْمُرَادَ هُمُ الْأَصْنَامُ اهـ

وذكر الإمام الأشعريُّ وجهًا آخَرَ وهو أَنَّ لَفْظَ ما كسائر ألفاظِ الْعُمُومِ لا تدلُّ على العمومِ بمجردِها بل تحتُمِلُ الدلالةَ عليه وتحتُمِلُ الدلالةَ على خلافِهِ أيضًا وإنما تُعرفُ دلالَتُها بالقرائنِ (ولم يَقُلْ) الله تَعَالَى (وَكُلٌّ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) فلم يكنْ مع لَفْظِ ما قرينةٌ يُحْمَلُ لأجلِها على العمومِ وقد رُوِيَ أَنَّ الرَسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَارَ إِلَى الْأَصْنَامِ عِنْدَ تِلَاوَةِ هَذِهِ الْآيَةِ فَحُمِلَ لَفْظُ ما لأجلِ ذَلِكَ على خصوصِ الْأَصْنَامِ وَلَمْ يَبْقَ وَجْهٌ لِيَدْخُلَ تَحْتَهَا عِيسَى وَعَزِيرٌ وَالْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ،

وهذا الوجه مبني على المشهور من مذهب أبي الحسن رحمه
 الله من التوقف في حمل الفاظ العموم كمن وما والذين وأسماء
 الجموع المعرفة بأل ونحو ذلك على العموم أو الخصوص حتى
 توجد قرينة تحمل لأجلها على أحدهما وهذا القول مرجوح
 وما ذهب إليه الطبري رحمه الله أقوى وأسلم، وإنما أراد ابن
 الزبيري مغالطة النبي صلى الله عليه وسلم ليؤهم قومه أنه قد
 حاجه فأنزل الله عز وجل) زيادة في دفع ذلك الإيهام قوله تعالى
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾ يعني من المعبود) أي
 من المعبودين ﴿أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ فقرأ النبي صلى الله
 عليه وسلم ذلك) وفيه كما هو واضح التصريح بأن عيسى وعزيرًا
 والملائكة ليسوا داخلين (فضجوا عند ذلك) أي صاروا يلغطون
 (لئلا يتبين انقطاعهم) في المناظرة (وغلطهم) في الفهم (فقالوا
 ﴿إِلٰهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ﴾ يعنون عيسى) عليه السلام ﴿مَا ضَرَبُوهُ
 لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ وأرادوا بذلك أن إلهتهم
 خير من عيسى فكيف يكون عيسى مبعداً عن نار جهنم وتكون
 إلهتهم فيها (فأنزل الله تعالى ﴿وَلَمَّا ضَرَبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا
 قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ إلى قوله ﴿خَصِمُونَ﴾ أي قوله تعالى
 ﴿وَلَمَّا ضَرَبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾
 وقالوا ﴿إِلٰهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ
 خَصِمُونَ﴾

قال الإمام أبو الحسن (و) لم يكن مُرادنا ممّا سبق استيعاب القواعد بل (كل ما ذكرناه من الآي) في هذا الجواب الثاني إنما هو للتمثيل فما ذكرناه (أو لم نذكره) ممّا يجرى مجراه هو (أصل لنا وحجة لنا في الكلام فيما نذكره من تفصيل) ممّا يعرض وتقتضي المصلحة الدينية الكلام فيه (وإن لم تكن كل مسألة) ممّا يحدث (معينة في الكتاب والسنة) لأننا نتبع في ذلك المنهج الذي سنّه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسائل المشابهة التي كانت في أيامه ولو كان مثل هذا المنهج محرماً أو مذموماً أو باطلاً لما سلكه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما نزلت آيات القرآن على وفقه و(لأنّ) الكلام يكون على حسب ما تقتضيه المصلحة الدينية فإنّها إن اقتضت الكلام في أمر حسن الكلام فيه و(ما حدث تعيينها من المسائل العقلية) أي التي تُقام عليها الحجة بالعقل ويحتاج فيها إلى ذلك (في أيام النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة قد تكلمنا فيه) كما تكلموا فيه على نحو ما ذكرناه ولو سكّثوا لادّعى الخصوم عجزهم وانقطاعهم وعدم استناد كلامهم إلى حجة ولو تكلموا في مسائل تُستغرب لم تكن معهودة في أيامهم ولا كان الكلام فيها جارياً لِقِيل هؤلاء متنطعون متكلفون ولنفر الناس منهم وعلى هذا السّنن جرى علماء أهل السُنّة نصرهم الله حيث وُجدت الحاجة للكلام تكلموا على وفقها وأظهروا الحجة

وقمعوا المخالفَ وحيثُ لم يُوجَدَ مصلحةٌ في الكلام ونُسِبَ المتكلمُ إلى التكلف والتنطع أو عُسِرَ على السامعين فهمُ كلامه لم يتكلموا فجعلوا لكل مقامٍ مقالًا مناسبًا جزاءهم اللهُ خيرًا وأجزَلَ ثوابهمُ ٥

قال الإمام أبو الحسن رحمه الله (والجوابُ الثالثُ أنَّ هذه المسائلَ التي سألوا عنها) هل علمها رسول الله صلى الله عليه وسلم أو لا وهل تكلم فيها أو لا (قد علمها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجهل منها شيئًا مفصلاً غير أنها لم تحدث في أيامه مُعَيَّنَةً فيتكلم فيها أو لا يتكلم فيها) أي إنَّ سؤالهم ثمَّ جوابهم ثمَّ ما بنوه على ذلك واقعٌ في غير محلِّه لأنَّ الأمر الذي حصلَ في زمنِ النبي صلى الله عليه وسلم وعَلِمَ عليه الصلاة والسلامُ بحصوله فلم يتكلم فيه يسعنا نحنُ بناءً على ذلك أن لا نتكلم فيه وأما أمرٌ لم يحدث فلم يتكلم فيه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم لذلك لم يَكُنْ لنا أن نَبْنِي على مجرد ذلك أنه يسعنا إذا حدثَ عدمُ الكلام فيه وتقريبُ ذلك أنه لم يَكُنْ في زمنِ النبي صلى الله عليه وسلم الطَّائِراتُ التي تطيرُ في الفضاء فلم يتكلم فيها رسولُ الله صلى الله عليه وسلم لذلك ولا ذَكَرَ حكمها فهل يجوزُ الاعتراضُ على مَنْ استعملها وقال بجوازها لِمُجَرَّدِ أنَّ النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكرها وهل يَصِحُّ أن يُقالَ في هذا المَعْرِضِ لم يَفْعَلْهُ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم

وسلم فعلينا اجتنابُهُ بل لا يصحُّ ذلك ولا يُقبَلُ وإنما كان يصحُّ لو وُجِدَتْ فِي زمنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فتعمَّدَ اجتنابُها كما حصلَ بالنسبةِ لمصافحةِ النساءِ فإنَّ الرجالَ كانوا يبايعونه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالمصافحةِ على ما هوَ الأصلُ فِي البيعةِ عندَ العربِ فأرادتِ النساءُ مبايعتهُ بالمصافحةِ فأبى وقالَ إِنِّي لا أَصافِحُ النساءِ فبنَى العلماءُ على إباته عندَ ذلكَ المنعِ من مصافحةِ الرجلِ للمرأةِ الأجنبية. والحديثُ رواهُ مالِكٌ وأحمدُ والنسائيُّ وغيرُهُم. هذا (وإنْ كانتْ) هذه المسائلُ لم تحدثْ فِي أيامِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لكنْ (أُصُولُها موجودةٌ فِي القراءِينِ والسُّنَّةِ) فيجوزُ الرُّجوعُ إِلَى الْأَصُولِ والكلامُ فِيها عندَ حدوثِها (و)ذلكَ عَلَى وَفْقِ (ما حَدَّثَ مِنْ شَيْءٍ فِيما لَهُ تَعَلُّقٌ بِالَّذِينَ مِنْ جِهَةِ الشَّرِيعَةِ) ولم يكنْ تَكَلَّمَ فِيهِ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تفصيلاً (فقد تَكَلَّمُوا) أَيِ الصَّحَابَةِ (فِيهِ وَبَحْثُوا عَنْهُ وَنَاطَرُوا فِيهِ وَجَادَلُوا وَحَاجُّوا كَمَسائِلِ الْعَوْلِ) كما لو تُوفِّيتِ امرأةٌ وتركتْ ورثةً أختاً شقيقةً وأختاً لأبٍ وزوجاً فلأختِ الشقيقةِ النصفُ وللأختِ مِنَ الْأَبِ السُّدُسُ فلا يبقى للزوجِ إِلَّا الثُلُثُ بينما فَرَضَهُ هوَ النصفُ فقد ضاقتِ التركةُ عن الفروضِ فَمَنْ قالَ بِالْعَوْلِ قالَ بأنَّ أَصْلَ المسئلةِ أَنَّها مِنْ سِتَّةٍ فَتَعُولُ إِلَى سَبْعَةٍ فَيَأْخُذُ كُلُّ مَنْ الزَّوْجِ وَالشَّقِيقَةِ ثَلَاثَةَ أَصْبَاعٍ وتأخذُ الأختُ لِلأَبِ سُبْعاً (و) مسائلِ ميراثِ (الْجَدَّاتِ مِنْ) مسائلِ (الفرائضِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ

(الأحكام) فيها كميراث الجدّ مع الإخوة (وكالحرام) أى قول
 الرجل لامرأته أنت حرامٌ علىّ (والبائن) أى قوله لها أنت بائنٌ
 (وألينة) أى كقوله لها أنت طالقُ ألينة (و) قوله (حبلك على
 غاربك) تشبيهاً لها بالدابة إذا وُضع الحبل على كتفها ولم يُربط
 بشيء ثم أرسلت في المرعى تذهب حيث تشاء (وكالمسائل
 في الحدود) كالتى ولدت لستة أشهرٍ من النكاح (والطلاق)
 كالسكنى والنفقة للبائن وغير ذلك (مما يكثر ذكرها مما قد
 حدثت في أيامهم ولم يجرى في كل واحدة منها نصٌّ عن النبي
 صلى الله عليه وسلم لأنه لو نصّ على جميع ذلك ما اختلفوا
 فيها وما بقى الخلاف إلى الآن وهذه المسائل) مع أنها من أمور
 الشريعة ومن الأحكام الدينية (وإن لم يكن في كل واحدة منها
 نصٌّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنهم) مع ذلك (ردوها
 وقاسوها على ما فيه نصٌّ من كتاب الله تعالى والسنة و) إجماع
 (اجتهادهم) أى أن الحادثة التى لم يرد فيها بعينها نصٌّ عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم يتركوها مهملة من غير تبين حكمها
 فى الشرع بل ردوها إلى القواعد التى وضعها بالوحي نبيُّ الله
 صلى الله عليه وسلم وإلى الأصول التى أصّلها وذلك للحاجة
 وهذا بعينه ما فعله علماء أصول الدين حيث تكلموا فى ما قامت
 الحاجة للكلام فيه مما حدث فى أيامهم على حسب الأصول
 الثابتة فى الشريعة، ولو كان هذا المنهج ممنوعاً أو مذموماً لما

نَهَجَةُ الصَّحَابَةِ بِاتِّفَاقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ التَّابِعُونَ ثُمَّ أَتْبَاعُ التَّابِعِينَ وَهَلُمَّ
جَرًّا (فهذه) جَادَّةٌ مُسْتَقِيمَةٌ يَسْلُكُهَا مَنْ وَفَّقَهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَعَ
لَفَتِ النَّظَرَ إِلَى أَنَّ أَحْكَامَ الْفَرَائِضِ وَالْحُدُودِ وَالطَّلَاقِ الْحَادِثَةِ
الْمُتَقَدِّمِ ذِكْرُهَا هِيَ (أَحْكَامُ حَوَادِثِ الْفُرُوعِ) وَقَدْ (رَدُّوْهَا إِلَى
أَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ) الْمَنْصُوصِ عَلَيْهَا (الَّتِي هِيَ فُرُوعٌ لَا تُسْتَدْرَكُ
أَحْكَامُهَا) أَيْ لَا يُوَصَّلُ إِلَيْهَا (إِلَّا مِنْ جِهَةِ السَّمْعِ وَالرُّسْلِ) وَمَعَ
هَذَا فَقَدْ تَجَرَّؤُوا عَلَى قِيَاسِ أَحْكَامِهَا بِعُقُولِهِمْ عَلَى الْأَحْكَامِ
الْوَارِدَةِ الْمَنْصُوصَةِ وَجَازَ ذَلِكَ لِمَنْ تَأَهَّلَ مِنْهُمْ وَوَصَلَ إِلَى رَتَبَةِ
الِاسْتِنْبَاطِ وَالْاجْتِهَادِ (فَأَمَّا حَوَادِثُ تَحْدُثُ فِي الْأَصُولِ) أَيْ فِي
أَصُولِ الدِّينِ (فِي تَعْيِينِ مَسَائِلَ) لَمْ تَرُدْ مَعِيْنَةً بِنَصِّهَا عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَيَنْبَغِي لِكُلِّ عَاقِلٍ مُسْلِمٍ أَنْ يَرُدَّ حَكْمَهَا
إِلَى جُمْلَةِ الْأَصُولِ) الْعَقْدِيَّةِ (الْمُتَّفَقِ عَلَيْهَا بِالْعَقْلِ وَالْحِسِّ
وَالْبَدِيهَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ) كَصَرَائِحِ النُّصُوصِ الْقِرْءَانِيَّةِ وَالْحَدِيثِيَّةِ
وَالْإِجْمَاعِ الْقَطْعِيِّ وَفَقَّ الْمَنْهَجِ الَّذِي تَقَدَّمَ بَيَانُهُ عَنِ الصَّحَابَةِ
وَالتَّابِعِينَ (لَأَنَّ حَكْمَ مَسَائِلِ الشَّرْعِ الَّتِي طَرِيقُهَا السَّمْعُ أَنْ تَكُونَ
مَرْدُودَةً إِلَى أَصُولِ الشَّرْعِ الَّذِي طَرِيقُهُ السَّمْعُ) فَلَا يُعْتَمَدُ مِثْلًا
عَلَى حَكْمِ الْعَقْلِ بِأَنَّ الْجُزْءَ أَصْغَرُ مِنَ الْكُلِّ لِيُسْتَنْبَطَ مِنْ ذَلِكَ
حَكْمُ انْتِقَاضِ الْوُضُوءِ بِمَسِّ الْفَرْجِ (وَحَكْمُ مَسَائِلِ الْعَقْلِيَّاتِ
وَالْمَحْسُوسَاتِ أَنْ يُرَدَّ كُلُّ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ إِلَى بَابِهِ) فَيُسْتَدَلُّ عَلَى
الْحَادِثِ مِنْهَا بِمَا هُوَ مُقَرَّرٌ وَمُجْتَمَعٌ عَلَيْهِ مِنْ أَصُولِهَا عَلَى مَا

سَبَقَ إِضَاحَهُ (وَلَا تُخْلَطُ الْعَقْلِيَّاتُ بِالسَّمْعِيَّاتِ وَلَا السَّمْعِيَّاتُ
بِالْعَقْلِيَّاتِ) فَلَا يَسْتَدِلُّ مَثَلًا عَلَى مَعْتَقِدِ التَّثْلِيثِ إِذَا نَظَرَهُ بِقَوْلِ
اللَّهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ
ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ (٧٣) فَإِنَّ الْخَصْمَ لَا يُؤْمِنُ بِالْقُرْءَانِ حَتَّى يَعتَبِرَهُ
حُجَّةً، وَهَكَذَا يُنْزَلُ كُلُّ أَمْرٍ مَنَزَلَتُهُ، فَإِذَا كَلَّمَ الرَّافِضِيُّ الَّذِي لَا
يَرَى مَنَزَلَةَ لِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لَا يَسْتَدِلُّ فِي
إِبْطَالِ كَلَامِهِ بِالْأَحَادِيثِ الْمَرْوِيَّةِ مِنْ طَرِيقِهِمْ، وَإِذَا أوردَ الْمَبْتَدِعُ
شَبْهَةً اسْتَدَّ فِيهَا عَلَى الْعَقْلِ بِزَعْمِهِ لَمْ يَكْفِ فِي الْغَالِبِ فِي دَفْعِ
ضَرَرِهِ عَنِ النَّاسِ أَنْ يُرَدَّ عَلَيْهِ بِمَجَرَّدِ إِيْرَادِ آيَةٍ أَوْ حَدِيثٍ لِأَنَّهُ
يَزْعُمُ عِنْدَيْهِ مَعْنَى لِلآيَةِ عَلَى خِلَافِ مَعْنَاهَا الْحَقِيقِيَّةِ أَوْ يَزْعُمُ
لِلْحَدِيثِ مَعْنَى عَلَى خِلَافِ مَعْنَاهُ الْحَقِيقِيَّةِ مُسْتَدًّا عَلَى زَعْمِهِ
فِي تَأْوِيلِهِ إِلَى مَا أَقَامَ مِنْ دَلِيلٍ عَقْلِيٍّ فَإِذَا لَمْ تُنْقَضْ شَبْهَتُهُ بِالْعَقْلِ
وَأَحْكَامِهِ رَاجَتْ شَبْهَتُهُ عِنْدَ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ وَانْخَدَعُوا بِكَلَامِهِ
فَضَلُّوا وَهَلَكُوا وَقَدْ بَيَّنَّ ذَلِكَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ ابْنُ الْبَاقَلَانِيِّ كَمَا
رَوَى الْحَافِظُ ابْنُ عَسَاكِرَ أَنَّ الْمَلِكَ فَنَّاخُسْرَهَ ابْنَ بُوَيَهَ طَلَبَ أَنْ
يُحْضَرَ إِلَى مَجْلِسِهِ مَنْ يَقُومُ بِحُجَّةِ أَهْلِ السَّنَةِ فَسُمِّيَ لَهُ شَيْخٌ
وَشَابٌّ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ أَمَّا الشَّيْخُ فَأَبُو الْحَسَنِ الْبَاهِلِيُّ وَأَمَّا
الشَّابُّ فَأَبُو بَكْرٍ ابْنُ الْبَاقَلَانِيِّ فَأَرْسَلَ يَدْعُوهُمَا لِلْحَضُورِ قَالَ
الْبَاقَلَانِيُّ فَلَمَّا وَصَلَ الْكِتَابَ إِلَيْنَا قَالَ الشَّيْخُ وَبَعْضُ أَصْحَابِنَا
هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ فَسَقَةٌ وَلَيْسَ غَرَضُ الْمَلِكِ مِنْ هَذَا إِلَّا أَنْ يُقَالَ إِنَّ

مَجْلِسُهُ مُشْتَمِلٌ عَلَى أَصْحَابِ الْمَحَايِرِ كُلِّهِمْ وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ خَالِصًا لِنَهْضَتِ فَأَنَا لَا أَحْضَرُ عِنْدَ قَوْمِ هَذِهِ صِفَتُهُمْ فَقَالَ
الْقَاضِي كَذَا قَالَ ابْنُ كُلاَّبٍ وَالْمُحَاسِبِيُّ وَمَنْ كَانَ فِي عَصْرِهِمَا
مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ إِنْ الْمَأْمُونُ لَا نَحْضَرُ مَجْلِسَهُ حَتَّى سَأَلَ أَحْمَدَ
إِلَى طَرَسُوسَ ثُمَّ مَاتَ الْمَأْمُونُ وَرُدُّهُ إِلَى الْمَعْتَصِمِ فَاْمْتَحَنَهُ
وَضَرَبَهُ وَهَوَّلَاءِ أَسْلَمُوهُ وَلَوْ مَرُّوا إِلَيْهِ وَنَاطَرُوهُ لَكَفُّوهُ عَنْ هَذَا
الْأَمْرِ فَإِنَّهُ كَانَ يَزْعُمُ أَنَّ الْقَوْمَ لَيْسَتْ لَهُمْ حُجَّةٌ عَلَى دَعَاوِيهِمْ
فَلَوْ مَرُّوا إِلَيْهِ وَيَبْتَغُوا لِلْمَعْتَصِمِ لَارْتَدَّعَ الْمَعْتَصِمُ وَلَكِنْ أَسْلَمُوهُ
فَجَرَى عَلَى أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا جَرَى وَأَنْتَ أَيُّهَا
السَّيِّخُ تَسْلُكُ سَبِيلَهُمْ حَتَّى يَجْرِيَ عَلَى الْفُقَهَاءِ مَا جَرَى عَلَى
أَحْمَدَ وَيَقُولُوا بِخَلْقِ الْقُرْآنِ وَنَفْيِ رُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى وَهَذَا أَنَا خَارِجٌ
إِنْ لَمْ تَخْرُجْ قَالَ فَخَرَجْتُ مَعَ الرَّسُولِ نَحْوَ شِيرَازَ فِي الْبَحْرِ
حَتَّى وَصَلْتُ إِلَيْهَا ثُمَّ ذَكَرَ مِنْ دُخُولِهِ عَلَى الْمَلِكِ وَمَنَاطَرَتِهِ مَعَ
الْمُعْتَزَلَةِ وَقَطْعِهِ إِيَّاهُمْ مَا ذَكَرَ قَالَ ثُمَّ دَفَعَ إِلَيْهِ الْمَلِكُ ابْنَهُ يُعَلِّمُهُ
مَذْهَبَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَأَلَّفَ لَهُ كِتَابَ التَّمْهِيدِ فَتَعَلَّقَ أَهْلُ السُّنَّةِ بِهِ
تَعَلُّقًا شَدِيدًا اهـ وَلِذَلِكَ قَالَ أَبُو الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ (فَلَوْ حَدَّثَ
فِي أَيَّامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَلَامُ فِي خَلْقِ الْقُرْآنِ وَفِي
الْجُزْءِ وَالطَّفَرَةِ بِهَذِهِ الْأَفَاطِ لِتَكَلَّمَ فِيهِ وَبَيَّنَ) بِهَذِهِ الْأَفَاطِ (كَمَا
بَيَّنَ سَائِرَ مَا حَدَّثَ فِي أَيَّامِهِ مِنْ تَعْيِينِ الْمَسَائِلِ وَتَكَلَّمَ فِيهَا) وَقَدْ
سَبَقَتْ أَمْثَلُهَا ۝

وَكُنْ عَلَى ذِكْرِ أَنَّ أَصُولَ هَذِهِ الْمَسَائِلِ الْعَقْلِيَّةِ قَدْ بَيَّنَّهَا رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا ذَكَرَ الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنْفَاءً
 وَأَوْضَحَهُ وَأَنَّ عُلَمَاءَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَإِنْ رَجَعُوا إِلَى حُكْمِ الْعَقْلِ
 فِي الْعَقْلِيَّاتِ عَلَى مَا دَلَّاهُمْ عَلَيْهِ الْقُرْءَانُ فِي نَحْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى
 فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ﴿لَا يَنْتَظِرُ الْأَوَّلَى الْأَلْبَبِ﴾ وَقَوْلِهِ فِي سُورَةِ
 الْحَجِّ ﴿فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ﴾ وَقَوْلِهِ فِي سُورَةِ الْمُلْكِ
 ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ ١٠ فَإِنَّهُمْ مَعَ
 ذَلِكَ جَعَلُوا نصوصَ الشَّرْعِ مِيزَانًا يزنون به مَا أَدَاهُمْ إِلَيْهِ النَّظَرُ
 الْعَقْلِيُّ لِيَزِدَادُوا تَأَكُّدًا مِنْ آيَةٍ نَتِيجَةٍ عَقْلِيَّةٍ وَصَلُوا إِلَيْهَا فَبَحْثُوا
 عَنِ الْخَطَأِ فِيهَا إِذَا خَالَفتْ نصوصَ الشَّرِيعَةِ فَكَانَ الشَّرْعُ عِنْدَهُمْ
 حَارِسًا لِلنَّظَرِ يَمْنَعُ مِنْ تَطَرُّقِ الْخَلَلِ إِلَيْهِ وَذَلِكَ لِشَهَادَةِ الشَّرْعِ
 وَالْعَقْلِ مَعًا أَنَّ دِينَ اللَّهِ لَا يَأْتِي إِلَّا بِمُجَوِّزَاتِ الْعَقْلِ فَلَا يُؤَدِّي
 النَّظْرُ الصَّحِيحُ إِلَى مَا يَخَالِفُ الدِّينَ ٥

قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ (ثُمَّ يُقَالُ) فِي زِيَادَةِ الرَّدِّ عَلَى
 الْمُخَالَفِينَ (النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَصَحَّ عَنْهُ حَدِيثٌ فِي
 أَنَّ الْقُرْءَانَ غَيْرُ مَخْلُوقٍ أَوْ هُوَ مَخْلُوقٌ فَلِمَ قُلْتُمْ إِنَّهُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ)
 وَتَكَلَّمْتُمْ فِي ذَلِكَ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ وَنَشَرْتُمُوهُ وَأَشَعْتُمُوهُ وَنَظَرْتُمْ
 عَلَيْهِ وَهَذَا بَلَا شَكٍّ دَاخِلٌ تَحْتَ عِلْمِ الْكَلَامِ (فَإِنْ قَالُوا قَدْ قَالَه
 بَعْضُ الصَّحَابَةِ وَبَعْضُ التَّابِعِينَ قِيلَ لَهُمْ يَلْزَمُ الصَّحَابِيُّ وَالتَّابِعِيُّ
 مِثْلَ مَا يَلْزَمُكُمْ مِنْ أَنْ يَكُونَ مُبْتَدَعًا ضَالًّا) عَلَى حَسَبِ أَصْلِكُمْ

(إذ قال ما لم يقله الرسول صلى الله عليه وسلم) وهذا ظاهر
جداً مبطل لكلامهم يُبَيِّنُ أنهم مُتَحَكِّمُونَ لا يَجْرُونَ على أصل
ولا قاعدة (فإن قال قائل) منهم (فأنا أتوقف في ذلك فلا أقول
مخلوق ولا غير مخلوق قيل له فأنت في توقفك في ذلك مبتدع
ضال لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقل إن حدثت هذه
الحادثة بعدي فتوقفوا فيها ولا تقولوا فيها شيئاً ولا قال ضللوا
وكفروا مَنْ قال بِخَلْقِهِ أو مَنْ قال بِنَفْيِ خَلْقِهِ) أى لم يتكلم تعييناً
في هذه المسألة فمعنى كلام الإمام أبي الحسن رحمه الله أن
القاعدة التي قَعَدَها المخالفون من أنه لا يجوز التكلم في ما لم
يتكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تَعْيِيناً تَحْكُمُ بضالهم
إذ إنهم قد تكلموا تَعْيِيناً في مسألة خَلْقِ الْقُرْءَانِ ولم يتكلم فيها
رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا يُنْجِي أَحَدُهُمْ مِنْ ذَلِكَ
الحكم بحسب أصلهم أن يتوقف أيضاً عن الكلام في المسألة
بأن يقول لا أَحْكُمُ بضلال من قال ذلك ولا بعدم ضلاله لأنه
في قوله أنا متوقف أو أَنَّ الحكمَ التوقفُ يكون قد تكلم تعييناً
في ما لم يتكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ لَمْ يَقُلْ
عليه الصلاة والسلام مَنْ تَكَلَّمَ في الْقُرْءَانِ فتوقفوا في أمره،
فمرادُ الْأَشْعَرِيِّ رحمه الله بيان شدة فساد القاعدة التي قَعَدُوها
فإنها تُؤَدِّي بمن يأخذ بها إلى أن يكون ضالاً إذا حكم بحكم في
المسألة الحادثة وضالاً إذا توقف عن الحكم وضالاً إذا تَكَلَّمَ

وضالاً إذا سكتَ فماذا يقول المنصف في قاعدة هذا شأنها ٥

قال الإمام أبو الحسن رحمه الله (وَحَبِّرُونَا لَوْ قَالَ قَائِلٌ إِنَّ عِلْمَ
اللهِ مَخْلُوقٌ أَكُنْتُمْ تَتَوَقَّفُونَ فِيهِ أَمْ لَا فَإِنْ قَالُوا لَا) لَسْنَا نَتَوَقَّفُ
فِي ذَلِكَ بَلْ نَحْكُمُ بِكَفَرِهِ (قِيلَ لَهُمْ فَلِمَ يَقُلُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَلَا أَصْحَابُهُ فِي ذَلِكَ شَيْئًا) فَكَيْفَ تَكَلَّمْتُمْ وَكَفَرْتُمْ مَنْ
يَقُولُ ذَلِكَ (وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَ قَائِلٌ هَذَا رَبُّكُمْ شُبْعَانُ) مِنَ الطَّعَامِ
(أَوْ رِيَّانُ) مِنَ الْمَاءِ (أَوْ مَكْتَسٍ) بِالثِّيَابِ (أَوْ عُزْيَانُ) مِنَ الْكِسَاةِ
(أَوْ مَقْرُورُ) مِنَ الْبَرْدِ (أَوْ صَفْرَاوِيُّ) غَلَبَتِ الصُّفْرَاءُ عَلَى مَزَاجِهِ
(أَوْ مَرَطُوبٌ) أَوْ يَابَسٌ (أَوْ جَسَمٌ) مَرَكَّبٌ (أَوْ عَرَضٌ) أَيْ صِفَةٌ
(أَوْ يَشَمُّ الرِّيحِ) أَيْ الرَّائِحَةُ (أَوْ لَا يَشْمُهَا أَوْ هَلْ لَهُ أَنْفٌ وَقَلْبٌ
وَكَبِدٌ وَطَحَالٌ وَهَلْ يَحُجُّ فِي كُلِّ سَنَةٍ) وَهَلْ يَسْكُنُ الْكَعْبَةَ فِي
مَوْسَمِ الْحَجِّ كَمَا قَالَ بَعْضُ أَهْلِ عَصْرِنَا (وَهَلْ يَرْكَبُ الْخَيْلَ أَوْ
لَا يَرْكَبُهَا وَهَلْ يَغْتَمُّ) أَيْ يَحْزَنُ (أَمْ لَا) وَهَلْ يَبُولُ فَيَكُونُ الْمَطَرُ
مِنْ بَوْلِهِ أَوْ هَلْ يُجَامَعُ فَيَكُونُ الْإِمْنَاءُ مِنْ جِمَاعِهِ كَمَا صَرَّحَ
بِهِمَا بَعْضُ أَهْلِ عَصْرِنَا (وَنَحْوُ ذَلِكَ مِنَ الْمَسَائِلِ لَكَانَ يَنْبَغِي
أَنْ تَسْكُتَ عَنْهُ) عَلَى حَسَبِ مَذْهَبِكَ بِالتَّوَقُّفِ عَمَّا لَمْ يَرِدْ نَصًّا
مُعَيَّنًا عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَأَنْ رَسُولَ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَصْحَابُهُ أَوْ كُنْتَ
لَا تَسْكُتُ فَكُنْتَ تُبَيِّنُ بِكَلَامِكَ أَنَّ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ عَلَى

الله عز وجل وتقدس فتقول (بحجة كذا وكذا). قال رحمه الله
 (فإن قال قائل) في الجواب عن السؤال السابق (أسكت عنه ولا
 أجيبه بشيء أو أهجره أو أقوم عنه أو لا أسلم عليه ولا أعوده إذا
 مرض ولا أشهد جنازته إذا مات) أو شيئاً من نحو ذلك (قيل
 له فيلزمك) أي على حسب مذهبك (أن تكون في جميع هذه
 الصيغ التي ذكرتها مبتدعاً ضالاً لأن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لم يقل من سأل عن شيء من ذلك فاسكتوا عنه ولا قال
 لا تسلموا عليه ولا قوموا عنه ولا قال شيئاً من ذلك فأنتم مبتدعة
 إذا فعلتم ذلك) وأنتم تطلبون منا أن نفعل مثلكم فنسكت ولا
 نتكلم عند حدوث الحوادث فنكون مبتدعة مثلكم وهذا مما
 لا نقبله أبداً (ولم) تطلبون منا السكوت وأنتم (لم) تسكتوا عمن
 قال بخلق القرآن) بل كفرتموه (و) نحن نقول لهم أخبرونا (لم)
 كفرتموه ولم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث صحيح
 في نفي خلقه وتكفير من قال بخلقه) وكل ما ورد مرفوعاً في هذا
 الشأن فهو غير ثابت كما نص عليه عدة منهم الحافظ البيهقي
 فإنه قال في الأسماء والصفات ونقل إلينا عن أبي الدرداء رضي
 الله عنه مرفوعاً القرآن كلام الله غير مخلوق وروى ذلك أيضاً
 عن معاذ بن جبل وعبد الله بن مسعود وجابر بن عبد الله رضي
 الله عنهم مرفوعاً ولا يصح شيء من ذلك أسانيدُه مظلمة لا
 ينبغي أن يحتج بشيء منها ولا أن يستشهد بشيء منها اهـ (فإن

قَالُوا) كَفَرْنَاهُ (لَأَنَّ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بِتَقْيِ خَلْقِهِ
 وَتَكْفِيرِ مَنْ قَالَ بِخَلْقِهِ) وَهَذَا ثَابِتٌ عَنْهُ مَعْرُوفٌ (قِيلَ لَهُمْ وَلَمْ
 لَمْ يَسْكُتْ أَحْمَدُ عَنْ ذَلِكَ بَلْ تَكَلَّمَ فِيهِ) وَلَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَإِنْ قَالُوا لِأَنَّ الْعَبَّاسَ الْعَنْبَرِيَّ وَوَكِيْعًا
 وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ وَفُلَانًا وَفُلَانًا قَالُوا إِنَّهُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَمَنْ
 قَالَ بِأَنَّهُ مَخْلُوقٌ فَهُوَ كَافِرٌ قِيلَ لَهُمْ وَلَمْ لَمْ يَسْكُتْ أُولَئِكَ عَمَّا
 سَكَتَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ قَالُوا لِأَنَّ
 عَمْرَو بْنَ دِينَارٍ وَسَفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ وَجَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ) أَيِ الصَّادِقِ
 ابْنَ الْبَاقِرِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَفُلَانًا وَفُلَانًا قَالُوا لَيْسَ بِخَالِقٍ وَلَا
 مَخْلُوقٍ) أَيْ أَنَّ الْقُرَّاءَانَ هُوَ كَلَامُ اللَّهِ وَلَيْسَ هُوَ اللَّهُ فَيَكُونُ
 خَالِقًا وَلَا هُوَ غَيْرُ اللَّهِ فَيَكُونُ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ بَلْ هُوَ صِفَةٌ مِنْ
 صِفَاتِ الْحَقِّ قَائِمَةٌ بِذَاتِهِ تَعَالَى (قِيلَ لَهُمْ وَلَمْ لَمْ يَسْكُتْ أُولَئِكَ
 عَنْ هَذِهِ الْمَقَالَةِ وَلَمْ يَقُلْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ
 أَحَالُوا ذَلِكَ عَلَى صَحَابِيٍّ أَوْ جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ كَانَ ذَلِكَ مُكَابَرَةً فَإِنَّهُ
 مَعْلُومٌ أَنَّهُ لَمْ يَقَعْ فِي الصَّدْرِ الْأَوَّلِ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّ الْقُرَّاءَانَ مَخْلُوقٌ
 حَتَّى يُحْتَاجَ إِلَى إِنْكَارِهِ فَلَا يَثْبُتُ عَنْهُمْ شَيْءٌ مِنْ تَكْفِيرِ الْقَائِلِ بِهِ
 لَا عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلَا عَنْ غَيْرِهِ كَمَا سَبَقَ نَقْلُهُ عَنْ نَصِّ
 الْحَافِظِ الْبِيهَقِيِّ فِي الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ وَلَوْ فُرِضَ تَنْزُلًا أَنَّهُمْ
 صَادِقُونَ فِي نِسْبَةِ ذَلِكَ لِلصَّحَابَةِ فَإِنَّ السُّؤَالَ يَبْقَى مُوجَّهًا إِلَيْهِمْ
 (يُقَالُ لَهُمْ فَلَمْ لَمْ يَسْكُتُوا عَنْ ذَلِكَ وَلَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى

الله عليه وسلم ولا قال كَفَرُوا قَائِلُهُ وَ) اَحْكُمُوا بِرِدَّتِهِ فَعِنْدَهَا (إِنْ
قَالُوا لَا بُدَّ لِلْعَالَمِ مِنَ الْكَلَامِ فِي الْحَادِثَةِ لِيَعْلَمَ الْجَاهِلُ حَكْمَهَا
قِيلَ لَهُمْ فَهَذَا الَّذِي أَرَدْنَاهُ مِنْكُمْ) وَجَهْدُنَا أَنْ تَتْرَكُوا الْمَكَابِرَ
وَتَقُولُوا مِنَ الْأَوَّلِ فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ (فَلِمَ مَنَعْتُمُ الْكَلَامَ) إِطْلَاقًا
وَنَسَبْتُمُونَا فِيهِ إِلَى الضَّلَالَةِ وَالْبِدْعَةِ وَلِمَ أَرَدْتُمْ أَنْ نَسْكُتَ وَلَا
نُبَيِّنَ الْأَحْكَامَ لِلْجَهْلَةِ (فَأَنْتُمْ إِنْ شِئْتُمْ تَكَلِّمْتُمْ) بِمَا تَهْوُونَ وَمَتَى
أَرَدْتُمْ سِوَاءَ أَنْصَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا تَذْكُرُونَهُ
أَمْ لَمْ يَنْصَرَّ عَلَيْهِ وَسِوَاءَ أَسْبَقَ لَهُ كَلَامٌ تَعِينًا فِي مَا تَقُولُونَ أَمْ لَا
(حَتَّى إِذَا) وَوَجْهَتُمْ بِالْحَقِّ وَأُقِيمَتْ عَلَيْكُمْ الْحُجَّةُ وَ) انْقَطَعْتُمْ
قُلْتُمْ نُهِنًا عَنِ الْكَلَامِ وَ) أَرَدْتُمْ مَنَعَ خُصُومِكُمْ مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ مِنْ
إِظْهَارِ حُجَجِهِمْ وَمَنَعَ النَّاسِ مِنَ الْإِسْتِمَاعِ إِلَيْهِمْ فَنَسَبْتُمُوهُمْ إِلَى
الْبِدْعَةِ بِكَلَامِهِمْ وَأَنْتُمْ (إِنْ شِئْتُمْ قَلَّدْتُمْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِلا حُجَّةٍ)
مِنْ عَقْلِ (وَلَا بَيَانٍ) مِنْ نَصْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
الْمَسْأَلَةِ الْمُعَيَّنَةِ عَلَى خِلَافِ مَا تَطَالَبُونَا (وَهَذِهِ شَهْوَةٌ وَتَحَكُّمٌ)
وَتَنَاقُضٌ وَتَهَافُتٌ وَخُرُوجٌ عَنْ مَنَهِجِ السَّلَفِ الَّذِينَ تَزْعُمُونَ
أَنْكُمْ تَتَّبِعُونَهُمْ فَإِنَّهُمْ طَالَمَا تَكَلَّمُوا فِي مَسَائِلَ لَمْ يَنْصَرَّ عَلَيْهَا
تَعِينًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْحَاجَةِ لَذَلِكَ وَكُتِبَكُمْ
فَضْلًا عَنْ كِتَابِ أَهْلِ السُّنَّةِ طَافِحَةٌ بِذَلِكَ ۝

قال الإمام الأشعرى رحمه الله (ثم يقال لهم فالنبي صلى
الله عليه وسلم لم يتكلم في) كثير من المسائل الحادثة في

(النُّذُورِ وَالْوَصَايَا) فَإِنَّهُ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيْمَا لَوْ نَذَرَ الْإِمَامُ أَنْ يَسْتَسْقَى
مَثَلًا وَقَدْ تَكَلَّمُوا فِيهِ (وَلَا) تَكَلَّمْ (فِي) كَثِيرٍ مِنْ مَسَائِلِ (الْعِتْقِ)
كَمَسْأَلَةِ مَا لَوْ أُعْتِقَ فِي رَدِّهِ عَبْدًا وَهُمْ فَعَلُوا (وَلَا فِي حِسَابِ
الْمُنَاسَخَاتِ) وَهُوَ مَا لَوْ مَاتَ الْوَارِثُ قَبْلَ أَنْ تُقَسَّمْ تَرَكَةُ الْمَيِّتِ
الَّذِي وَرَثَ مِنْهُ وَتُفَرِّزَ لَهُ حَصَّتُهُ مِنْهَا (وَلَا صَنَّفَ فِيهَا) أَيْ فِي
الْمَسَائِلِ الْحَادِثَاتِ وَلَا فِي جَمْعِ أَبْوَابِهَا (كِتَابًا كَمَا صَنَعَهُ مَالِكٌ)
فِي الْمَوْطِئِ (وَالثَّوْرِيِّ) فِي الْجَامِعِ (وَالشَّافِعِيُّ) فِي الْأَمِّ (وَأَبُو
حَنِيفَةَ) فِي مَا أَمْلَاهُ عَلَى تُلَّابِهِ فَجَمَعُوهُ وَكَمَا فَعَلَ أَمْثَالُهُمْ مِنْ
كِبَارِ الْأَئِمَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كَأَحْمَدَ وَأَبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدِ بْنِ
الْحَسَنِ وَمُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرِ الطَّبْرِيِّ وَتَبِعَهُمْ فِي ذَلِكَ مَا لَا يُحْصَى
مِنْ فَقَهَاءِ الْمَذَاهِبِ (فِيْلِزْمِكُمْ) عَلَى حَسَبِ أَصْلِكُمْ الَّذِي
أَصْلُتُمُوهُ وَقَاعَدْتُمْ الَّتِي أَحْدَثْتُمُوهَا (أَنْ يَكُونُوا) كُلُّهُمْ (مَبْتَدِعَةٌ
ضَلَالًا) إِذْ فَعَلُوا مَا لَمْ يَفْعَلْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالُوا
مَا لَمْ يَقُلْهُ نَصًّا بَعِينَهُ وَصَنَفُوا مَا لَمْ يَصْنَفْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ) بَلْ يَلِزْمُكُمْ أَنْ تَكُونُوا مَبْتَدِعَةً ضَلَالًا حَيْثُ قَرَأْتُمْ كِتَابَهُمْ
أَوْ أَقْرَأْتُمُوهَا أَوْ حَفِظْتُمْ أَقْوَالَهُمْ فِي ذَلِكَ وَبَلَّغْتُمُوهَا (وَهُمْ أَيْ
الْأَئِمَّةُ الْمُتَقَدِّمُ ذِكْرُهُمْ قَدْ) (قَالُوا) بِتَكْفِيرِ الْقَائِلِينَ بِخَلْقِ الْقُرْآنِ
وَلَمْ يَقُلْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) تَعِينًا كَمَا تَقْدُمُ فِيْلِزْمِكُمْ
تَضْلِيلُهُمْ بِهَذَا أَيْضًا وَكَفَى بِهِ جَهْلًا وَفَسَادَ قَلْبٍ (وَفِيْمَا ذَكَرْنَا
كَفَايَةً لِكُلِّ عَاقِلٍ) مُنْصَفٍ (غَيْرِ مُعَانِدٍ) ۞

قال الناسخ رحمه الله تعالى (نجز والحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلّم) ٥

وقال الشارح غفر الله له لله در الإمام أبي الحسن الأشعري فإنه أبدى في هذه الرسالة الصغيرة في حجمها الوجيزة في لفظها ضرورياً من حجاج العقل الملزمة واستنبط من النصوص قواعد وأحكاماً جلّالها فازدانت واضحة وبينها فتملت جليّة ومع ذلك فلا يتنبه إليها ولا يفلح في استخراجها إلا من أعطاه الله مثل عقل وقريحة وفهم أبي الحسن وأمدّه ربّه بمثل ما أمدّه وحسبك ما استخرجه من قوله تعالى ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ (٦) وقوله ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ (٧) ومن حديث نزع العرق وحديث لا عدوى من القواعد الكلامية فإنه يكفي في إنبائك عن ذلك ٥ وأبدى كذلك مع هذا علامات معرفة تامة بالفقه وما هو المستنبط منه وما هو المنقول وعلامات دراية متينة بالحديث وما هو الثابت من مروياته وما هو غير الثابت كل ذلك بسلاسة في التعبير ووضوح في العبارة وقوة في الدليل بحيث يتكلم الشئ في هذا المبحث وهو فاهم لما يقول عارف بموضع الحجة متيقن منها واثق من متانتها وصحة عبارتها ومن انقطاع خصمه وانقماص معارضة ومعاينده من غير أن يكون مجرد ناقل لا يفقه أو مُحَاكٍ لا يعقل وهذا إنما يكشف لنا عن نبذة أو شذرة من فضائل الإمام علي بن إسماعيل الأشعري ومناقبه

التي أكَسَبَتْهُ بِحَقِّ لِقَابِ إِمَامِ أَهْلِ السَّنَةِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَغُفِرَ لَهُ وَرَفَعَ
فِي الْفَرْدُوسِ مَرَّتَبَتُهُ ۝ ءَامِينَ ۝

وَوُجِدَ فِي ءَاخِرِ نَسْخَةِ الرِّسَالَةِ الْمَحْفُوظَةِ فِي مَجْمُوعٍ مِنْ
مَجَامِيعِ مَكْتَبَةِ فَيْضِ اللَّهِ أَفْنَدِي فِي تَرْكِيةٍ بِخَطِّ النَّاسِخِ (ءَاخِرُهُ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى ءَالِهِ
وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ وَبِعَقْبِهِ مَا صَوَّرْتُهُ سَمِعْتُ جَمِيعَهُ بِقِرَاءَتِي عَلَى
الشَّيْخِ الْمُحَدِّثِ أَبِي صَادِقٍ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَافِظِ الرَّشِيدِ أَبِي
الْحُسَيْنِ يَحْيَى بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَفْرَجِ الْقَرَشِيِّ وَفَقَهُ اللَّهِ
تَعَالَى وَرَحِمَ سَلَفَهُ بِمَنْزِلِهِ بِمِصْرَ . كَتَبَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ
الْحَلِيمِ بْنِ عِمْرَانَ فِي رَبِيعِ الْأَوَّلِ سَنَةِ ٦٧٧ حَامِدًا مُصَلِّيًّا) اهـ
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ ۝

تَمَّ فِي مَدِينَةِ بَيْرُوتَ حَاضِرَةِ الْغَرْبِ مِنْ جَبَلِ لُبْنَانَ

فِي شَهْرِ رَجَبٍ مِنْ سَنَةِ ثَمَانٍ وَثَلَاثِينَ وَأَرْبَعِمِائَةٍ وَأَلْفٍ

ثُمَّ أُعِيدَ النَّظَرُ فِيهِ فَتَمَّ فِي طَرَابِلُسِ الشَّامِ حِفْظُهَا بِاللَّهِ فِي الْمَحْرَمِ
مِنْ سَنَةِ تِسْعٍ وَثَلَاثِينَ وَاللَّهُ الْمُؤَفِّقُ وَلَهُ فِي ذَلِكَ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ ۝

وَكَتَبَ سَمِيرُ بْنُ سَامِيٍّ ابْنُ الْقَاضِي غُفِرَ اللَّهُ لَهُ ۝

متن رسالة
استحسان الخوض في علم الكلام

للإمام
أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري
رحمه الله تعالى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمدُ لله ربِّ العالمينَ وصَلَّى اللهُ على محمدِ النَّبِيِّ وِآلِهِ
الطَّيِّبِينَ وَأَصْحَابِهِ الْأَئِمَّةِ الْمُتَخَيَّنِينَ ٥

أما بعدُ فَإِنَّ طَائِفَةً مِنَ النَّاسِ جَعَلُوا الْجَهْلَ رَأْسَ مَالِهِمْ وَثَقَلَ
عَلَيْهِمُ النَّظَرُ وَالْبَحْثُ عَنِ الدِّينِ وَمَأَلَوْا إِلَى التَّخْفِيفِ وَالتَّقْلِيدِ
وَطَعَنُوا عَلَى مَنْ فَتَشَ عَنْ أَصُولِ الدِّينِ وَنَسَبُوهُ إِلَى الضَّلَالِ
وَزَعَمُوا أَنَّ الْكَلَامَ فِي الْحَرَكَةِ وَالسَّكُونِ وَالْجِسْمِ وَالْعَرَضِ
وَالْأَلْوَانِ وَالْأَكْوَانِ وَالْجُزْءِ وَالطَّفَرَةِ وَصِفَاتِ الْبَارِيِّ عَزَّ وَجَلَّ
بِدْعَةٌ وَضَلَالَةٌ وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ هَدًى وَرِشَادًا لَتَكَلَّمَ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُلَفَاؤُهُ وَأَصْحَابُهُ قَالُوا وَلَئِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَمِتْ حَتَّى تَكَلَّمَ فِي كُلِّ مَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ أُمُورِ
الدِّينِ وَبَيْنَهُ بَيِّنَاتٌ شَافِيَةٌ وَلَمْ يَتْرِكْ بَعْدَهُ لِأَحَدٍ مَقَالًا فِيمَا لِلْمُسْلِمِينَ
إِلَيْهِ حَاجَةٌ مِنْ أُمُورِ دِينِهِمْ وَمَا يَقْرِبُهُمْ إِلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَّ وَيُبَاعِدُهُمْ
عَنْ سَخَطِهِ فَلَمَّا لَمْ يَرَوْا عَنْهُ الْكَلَامَ فِي شَيْءٍ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ عَلِمْنَا
أَنَّ الْكَلَامَ فِيهِ بِدْعَةٌ وَالْبَحْثُ عَنْهُ ضَلَالَةٌ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ خَيْرًا لَمَّا
فَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ وَلَتَكَلَّمُوا فِيهِ قَالُوا
وَلِأَنَّهُ لَيْسَ يَخْلُو ذَلِكَ مِنْ وَجْهَيْنِ إِمَّا أَنْ يَكُونُوا عَالِمُوهُ فَسَكْتُوا
عَنْهُ أَوْ لَمْ يَعْلَمُوهُ بَلْ جَهِلُوهُ فَإِنْ كَانُوا عَالِمُوهُ وَلَمْ يَتَكَلَّمُوا فِيهِ

وَسِعْنَا أَيْضًا نَحْنُ السَّكُوتُ عَنْهُ كَمَا وَسِعَهُمُ السَّكُوتُ عَنْهُ وَوَسِعْنَا
تَرْكُ الْخَوْضِ كَمَا وَسِعَهُمُ تَرْكُ الْخَوْضِ فِيهِ وَلَآئِهٖ لَوْ كَانَ مِنَ الدِّينِ
مَا وَسِعَهُمُ السَّكُوتُ عَنْهُ وَإِنْ كَانُوا لَمْ يَعْلَمُوهُ وَسِعْنَا جَهْلُهُ كَمَا وَسِعَ
أَوَّلُكَ جَهْلُهُ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ مِنَ الدِّينِ لَمْ يَجْهَلُوهُ فَعَلَى كُلِّ الْوَجْهَيْنِ
الْكَلَامُ فِيهِ بَدْعَةٌ وَالْخَوْضُ فِيهِ ضَلَالَةٌ فَهَذِهِ جَمَلَةٌ مَا احْتَجَّوْا بِهِ فِي تَرْكِ
النَّظَرِ فِي الْأَصُولِ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْجَوَابُ عَنْهُ مِنْ
ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ أَحَدُهَا قَلْبُ السُّؤَالِ عَلَيْهِمْ بِأَنْ يَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَمْ يَقُلْ إِنَّهُ مَنْ بَحَثَ عَنْ ذَلِكَ وَتَكَلَّمَ فِيهِ فَاجْعَلُوهُ مَبْتَدَعًا ضَالًّا
فَقَدْ لَزِمَكُمْ أَنْ تَكُونُوا مَبْتَدَعَةً ضَالًّا إِذْ قَدْ تَكَلَّمْتُمْ فِي شَيْءٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ
فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَلَلْتُمْ مَنْ لَمْ يُضِلَّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۝

الْجَوَابُ الثَّانِي أَنْ يَقَالَ لَهُمْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمْ يَجْهَلْ شَيْئًا مِمَّا ذَكَرْتُمُوهُ مِنْ الْكَلَامِ فِي الْجِسْمِ وَالْعَرْضِ
وَالْحَرَكَةِ وَالسَّكُونِ وَالْجُزْءِ وَالطَّفَرَةِ وَإِنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِي كُلِّ وَاحِدٍ
مِنْ ذَلِكَ مُعَيَّنًا وَكَذَلِكَ الْفُقَهَاءُ وَالْعُلَمَاءُ مِنَ الصَّحَابَةِ غَيْرَ أَنَّ
هَذِهِ الْأَشْيَاءَ الَّتِي ذَكَرْتُمُوهَا مُعَيَّنَةٌ أَصُولُهَا مَوْجُودَةٌ فِي الْقُرْآنِ
وَالسُّنَّةِ جَمَلَةٌ غَيْرَ مَفْصَّلَةٍ فَأَمَّا الْحَرَكَةُ وَالسَّكُونُ وَالْكَلَامُ فِيهِمَا
فَأَصْلُهُمَا مَوْجُودٌ فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ وَهُمَا يَدُلُّانِ عَلَى التَّوْحِيدِ
وَكَذَلِكَ الْجَمَاعَةُ وَالْإِفْتِرَاقُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَخْبِرًا عَنْ خَلِيلِهِ
إِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ فِي قِصَّةِ أَفْوَلِ الْكُوكَبِ

والشمس والقمر وتحريكها من مكان إلى مكان ما دل على أن ربه عز وجل لا يجوز عليه شيء من ذلك وأن من جاز عليه الأقول والانتقال من مكان إلى مكان فليس بآله وأما الكلام في أصول التوحيد فمأخوذ أيضا من الكتاب قال الله تعالى ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ وهذا الكلام موزع مبنية على الحجة بأنه واحد لا شريك له وكلام المتكلمين في الحجاج في التوحيد بالتمانع والتغالب فإنما مرجعه إلى هذه الآية وقوله عز وجل ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [و] إلى قوله عز وجل ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ﴾ وكلام المتكلمين في الحجاج في توحيد الله إنما مرجعه إلى هذه الآيات التي ذكرناها ٥

فكذلك سائر الكلام في تفصيل فروع التوحيد والعدل إنما هو مأخوذ من القرآن فكذلك الكلام في جواز البعث واستحالة الذي قد اختلف عقلاء العرب ومن قبلهم من غيرهم حتى تعجبوا من جواز ذلك فقالوا ﴿أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ وقولهم ﴿هَيَّاتَ هَيَّاتَ لِمَا تُوعَدُونَ﴾ وقولهم ﴿مَنْ يُحْيِي الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ وقوله تعالى ﴿أَيَعِدْكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ﴾ في نحو هذا الكلام منهم إنما ورد

بالحجاج في جواز البعث بعد الموت في القرآن تأكيداً لجواز ذلك في العقول وعلم نبيه صلى الله عليه وسلم ولقنه الحجاج عليهم في إنكارهم البعث من وجهين على طائفتين منهم طائفة أقرت بالخلق الأول وأنكرت الثاني وطائفة جحدت ذلك وقالت بقدوم العالم فاحتج على المقيّر منها بالخلق الأول بقوله ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ﴾ وبقوله ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ وبقوله ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ فنبههم بهذه الآيات على أن من قدر أن يفعل فعلاً على غير مثال سابق فهو أقدر أن يفعل فعلاً مُحدثاً فهو أهون عليه في ما بينكم وتعارفكم فأما الباري جل ثناؤه وتقدست أسماؤه فليس خلق شيء بأهون عليه من الآخر وقد قيل إن الهاء في أهون عليه إنما هي كناية للخلق بقدرته إن البعث والإعادة أهون على أحدكم وأخف عليه من ابتداء خلقه لأن ابتداء خلقه إنما يكون بالولادة والتربية وقطع السرة والقِمَاطِ وخروج الأسنان وغير ذلك من الآيات الموجهة المؤلمة وإعادته إنما تكون دفعة واحدة ليس فيها من ذلك شيء فهو أهون عليه من ابتدائه فهذا ما احتج به على الطائفة المقررة بالخلق الأول ٥

وأما الطائفة التي أنكرت الخلق الأول والثاني وقالت بقدوم العالم فإنما دخلت عليهم شبهة بأن قالوا وجدنا الحياة رطبة حارة والموت بارداً يابساً وهو من طبع التراب فكيف يجوز أن

يُجْمَعُ بَيْنَ الْحَيَاةِ وَالتَّرَابِ وَالْعِظَامِ النَّخِرَةِ فَيَصِيرَ خَلْقًا سَوِيًّا
وَالضَّدَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ فَأَنْكُرُوا الْبَعْثَ مِنْ هَذِهِ الْجَهَةِ وَلَعَمْرِي
إِنَّ الضَّدَّيْنِ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مَحَلٍّ وَاحِدٍ وَلَا عَلَى الْجُمْلَةِ وَلَا
فِي الْمَوْجُودِ فِي الْمَحَلِّ وَلَكِنَّهُ يَصَحُّ وَجُودُهُمَا فِي مَحَلِّينِ عَلَى
سَبِيلِ الْمَجَاوِرَةِ فَاحْتَجَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ بِأَنْ قَالَ ﴿الَّذِي جَعَلَ
لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْشَرْنَاهُ تُوْقِدُونَ﴾ ﴿فَرَدَّهُمُ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ إِلَى مَا يَعْرِفُونَهُ وَيَشَاهِدُونَهُ مِنْ خُرُوجِ النَّارِ
عَلَى حَرِّهَا وَيُنْسِيهَا مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ عَلَى بَرْدِهَا وَرُطُوبَتِهَا
فَجَعَلَ جَوَازَ النُّشْأَةِ الْأُولَى دَلِيلًا عَلَى جَوَازِ النُّشْأَةِ الْآخِرَةِ
لَأَنَّهَا دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ مَجَاوِرَةِ الْحَيَاةِ التَّرَابِ وَالْعِظَامِ النَّخِرَةِ
فَيَجْعَلُهَا^(١) خَلْقًا سَوِيًّا ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾ ۝

وَأَمَّا مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ الْمُتَكَلِّمُونَ مِنْ أَنَّ لِلْحَوَادِثِ أَوَّلًا وَرَدَّهُمْ عَلَى
الدَّهْرِيَّةِ أَنَّهُ لَا حَرَكَةَ إِلَّا وَقَبْلَهَا حَرَكَةٌ وَلَا يَوْمَ إِلَّا وَقَبْلَهُ يَوْمٌ وَالْكَلَامُ
عَلَى مَنْ قَالَ مَا مِنْ جُزْءٍ إِلَّا وَلَهُ نَصْفٌ لَا إِلَى غَايَةٍ فَقَدْ وَجَدْنَا أَضَلَّ
ذَلِكَ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالَ لَا عَدَوِي
وَلَا طَيْرَةَ فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ فَمَا بَالُ الْإِبْلِ كَأَنَّهَا الظِّبَاءُ تَدْخُلُ فِي الْإِبْلِ
الْجَرَبِيَّ فَتَجْرِبُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلِ
فَسَكَتِ الْأَعْرَابِيُّ لَمَّا أَفْحَمَهُ بِالْحُجَّةِ الْمَعْقُولَةِ ۝

(١) قوله (فيجعلها) أنسب للسياق وأما في النسخة الخطية فالمثبت (فجعلها). سمير.

وكذلك نقول لِمَنْ زعم أنه لا حركة إلا وقبلها حركة لو كان الأمر هكذا لم تحدث منها واحدة لأن ما لا نهاية له لا حدث له وكذلك لما قال الرجل يا نبي الله إن امرأتي ولدت غلاما أسود وعرض بنفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل لك من إبل فقال نعم قال فما ألوانها قال حُمْر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل فيها من أورك قال نعم إن فيها وُرْقًا قال فأنى ذلك قال لعل عرقًا نَزَعَهُ فقال النبي صلى الله عليه وسلم ولعل ولدك نَزَعَهُ عِرْقٌ فهذا ما علّم الله نبيه من ردّ الشئ إلى شكليه ونظيره وهو أصل لنا في سائر ما نحكم به من الشبيه والنظير وبذلك نحتج على مَنْ قال إن الله تعالى وتقدس يُشبه المخلوقات وهو جسم بأن نقول له لو كان يُشبه شيئًا من الأشياء لكان لا يخلو من أن يكون يُشبهه من كلّ جهاته أو يُشبهه من بعض جهاته فإن كان يشبهه من كلّ جهاته وجب أن يكون مُحدثًا من كلّ جهاته وإن كان يشبهه من بعض جهاته وجب أن يكون مُحدثًا مثلها من حيث أشبهه لأنّ كلّ مُشْتَبِهَيْنِ حكمُهُما واحد في ما اشتبها له ويستحيل أن يكون المحدث قديمًا والقديم مُحدثًا وقد قال تعالى وتقدس ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وقال تعالى وتقدس ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ ۞

وأما الأصل بأنَّ للجسم نهايةً وأنَّ الجزء لا ينقسم فقولهُ عز وجلَّ اسْمُهُ ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ ومحالُّ إحصاء ما لا نهاية له ومحالُّ أن يكون الشَّيء الواحدُ ينقسم لأن هذا يوجب أن يكونا شيئين وقد أخبر أنَّ العدد وقع عليهما ٥

وأما الأصلُ في أنَّ المُحدث للعالم يجب أن يتأتَّى له الفعل نحو قصده واختياره وتنفى عنه كراهته فقولهُ تعالى ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ ٥٨ ﴿أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ ٥٩ فلم يستطيعوا أن يقولوا بحجة إنهم يخلقون مع تَمَنِّيهم الولد فلا يكون مع كراهيته له فَنَبَهُهُمْ أنَّ الخالق هو من يتأتَّى منه المخلوقات على قصده ٥

وأما أصلنا في المناقضة على الخصم في النظر فمأخوذ من سنة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وذلك تعليم الله عز وجلَّ إياه حين لقيَ الحبر السمين فقال له نشدتك بالله هل تجد فيما أنزل الله تعالى من التوراة أنَّ الله تعالى يُغَضُّ الحبر السمين فغضب الحبر حين عيَّره بذلك فقال ما أنزل الله على بشرٍ من شيء فقال الله تعالى ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا﴾ الآية فناقضه عن قُرْبٍ لأن التوراة شيء وموسى بشر وقد كان الحبر مُقرًّا بأن الله تعالى أنزل التوراة على موسى وكذلك ناقض الذين زعموا أنَّ الله تعالى عهد إليهم أن لا يؤمنوا الرسول

حتى يأتيهم بقربان تأكله النار فقال تعالى ﴿ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ
رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ﴾ فناقضهم بذلك وحاجَّهم ٥

وأما أصلنا في استدراكنا مغالطة الخصوم فماخوذ من قوله
تعالى ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ
أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُّونَ ﴾ إلى قوله ﴿ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴾
فإنها لما نزلت هذه الآية بلغ ذلك عبد الله بن الزبغري وكان
جدلاً خصماً فقال خصمٌ محمداً ورب الكعبة فجاء إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ألسنت تزعم
أن عيسى وعزيراً والملائكة [عبادٌ صالحون فهذه بنو مليح
يعبدون الملائكة وهذه النصارى تعبد عيسى عليه السلام وهذه
اليهود تعبد عزيراً هل عيسى وعزير والملائكة] ^(١) حصبُ
جهنم فسكت النبي صلى الله عليه وسلم لا سكوت عي ولا
منقطع تعجباً من جهله لأنه ليس في الآية ما يوجب دخول
عيسى وعزير والملائكة فيها لأنه قال وما تعبدون ولم يقل
وكل ما تعبدون من دون الله وإنما أراد ابن الزبغري مغالطة
النبي صلى الله عليه وسلم ليؤهم قومه أنه قد حاجه فأنزل
الله عز وجل ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى ﴾ يعني من

(١) ما بين المعقوفين تمحو من النسخة الخطية ولكن السياق يدل عليه فهو مثبت بالتقدير
منى لا بالحرف كما هو في الأصل المخطوط. سدير.

المعبود ﴿أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ ﴿فَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَلِكَ فَضَجُوا عِنْدَ ذَلِكَ لَيْثًا يَتَبَيَّنُ انْقِطَاعُهُمْ وَغُلْطُهُمْ فَقَالُوا
﴿يَا إِلَهُنَا خَيْرٌ أَمْرٌ هُوَ﴾ يَعْنُونَ عَيْسَى فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى
﴿وَلَمَّا ضَرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ
﴿خَصِمُون﴾ ٥

وكل ما ذكرناه مِنَ الْآيِ أَوْ لَمْ نَذْكُرْهُ أَصْلًا لَنَا وَحِجَّةٌ لَنَا فِي
الْكَلَامِ فِيمَا نَذْكُرُهُ مِنْ تَفْصِيلٍ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ كُلُّ مَسْأَلَةٍ مُعَيَّنَةً فِي
الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ لِأَنَّ مَا حَدَثَ تَعَيَّنَ مِنْ الْمَسَائِلِ الْعَقْلِيَّاتِ فِي
أَيَّامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالصَّحَابَةِ قَدْ تَكَلَّمْنَا فِيهِ ٥

وَالْجَوَابُ الثَّلَاثُ أَنَّ هَذِهِ الْمَسَائِلَ الَّتِي سَأَلُوا عَنْهَا قَدْ عَلِمَهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَجْهَلْ مِنْهَا شَيْئًا مَفْصَلًا غَيْرَ
أَنَّهَا لَمْ تَحْدَثْ فِي أَيَّامِهِ مُعَيَّنَةً فَيَتَكَلَّمُ فِيهَا أَوْ لَا يَتَكَلَّمُ فِيهَا وَإِنْ
كَانَتْ أَصُولُهَا مَوْجُودَةً فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ وَمَا حَدَثَ مِنْ شَيْءٍ
فِيمَا لَهُ تَعَلُّقٌ بِالْدِّينِ مِنْ جِهَةِ الشَّرِيعَةِ فَقَدْ تَكَلَّمُوا فِيهِ وَبَحَثُوا
عَنْهُ وَنَازَلُوا فِيهِ وَجَادَلُوا وَحَاجُّوا كَمَسَائِلِ الْعَوْلِ وَالْجَدَّاتِ
مِنَ الْفَرَائِضِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَحْكَامِ وَكَالْحَرَامِ وَالْبَاطِنِ وَأَلْبَتَ
وَحَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ وَكَالْمَسَائِلِ فِي الْحُدُودِ وَالطَّلَاقِ مِمَّا يَكْثُرُ
ذِكْرُهَا مِمَّا قَدْ حَدَّثَتْ فِي أَيَّامِهِمْ وَلَمْ يَجِئْ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا
نَصٌّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ لَوْ نَصَّ عَلَى جَمِيعِ

ذلك ما اختلفوا فيها وما بَقِيَ الخلافُ إلى الآن وهذه المسائل وإن لم يكن في كلِّ واحدةٍ منها نصٌّ عن رسولِ الله صلى الله عليه وسلم فإنهم ردُّوها وقاسوها على ما فيه نصٌّ من كتابِ الله تعالى والسنة واجتهادهم فهذه أحكامُ حوادثِ الفروع ردُّوها إلى أحكامِ الشريعة التي هي فروعٌ لا تُستَدْرَكُ أحكامُها إلا من جهة السَّمْعِ والرُّسْلِ فأما حوادثُ تحدثُ في الأصولِ في تعيينِ مسائلٍ فينبغي لكلِّ عاقلٍ مسلمٍ أن يردَّ حكمَها إلى جملةِ الأصولِ المتَّفِقِ عليها بالعقلِ والحسِّ والبديةِ وغير ذلك لأنَّ حكمَ مسائلِ الشرع التي طريقها السَّمْعُ أن تكونَ مردودةً إلى أصولِ الشرع الذي طريقه السَّمْعُ وحكمَ مسائلِ العقليَّاتِ والمحسوساتِ أن يردَّ كلُّ شيءٍ من ذلك إلى بابِهِ ولا تُخلَطُ العقليَّاتُ بالسَّمْعِيَّاتِ ولا السَّمْعِيَّاتُ بالعقليَّاتِ فلو حدثَ في أيامِ النبي صلى الله عليه وسلم الكلامُ في خلقِ القُرءانِ وفي الجزءِ والطَّرفةِ بهذه الألفاظِ لتكلَّمَ فيه وبيَّنَ كما بيَّنَ سائرَ ما حدثَ في أيامِهِ من تَعْيِينِ المسائلِ وتكلَّمَ فيها ٥

ثم يقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم لم يصحَّ عنه حديثٌ في أنَّ القُرءانَ غيرُ مخلوقٍ أو هو مخلوقٌ فَلِمَ قُلْتُمْ إنه غيرُ مخلوقٍ فإن قالوا قد قاله بعضُ الصحابةِ وبعضُ التابعينِ قيلَ لَهُمْ يلزمُ الصحابيُّ والتابعيُّ مثل ما يلزمكم من أن يكون مبتدعاً ضالاً إذ قال ما لم يقله الرسول صلى الله عليه وسلم فإن قال قائلٌ فأنا

أتوقف في ذلك فلا أقول مخلوق ولا غير مخلوق قيل له فانت
في توقفك في ذلك مبتدع ضالٌّ لأنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم
لم يقل إنَّ حدثت هذه الحادثة بَعْدِي فتوقفوا فيها ولا تقولوا
فيها شيئاً ولا قال ضلُّلُوا وكَفِّرُوا مَنْ قال بِخَلْقِهِ أو مَنْ قال بِنَفْيِ
خَلْقِهِ وخَبِّرُونَا لو قال قائلٌ إِنَّ عِلْمَ اللهِ مخلوقٌ أَكْتَمْتُمْ تتوقفون
فيه أم لا فإن قالوا لا قيل لهم فلم يقل النبيُّ صلى الله عليه وسلم
ولا أصحابُهُ في ذلك شيئاً وكذلك لو قال قائل هذا ربكم شبعانٌ
أو رِيَّانٌ أو مكتسٍ أو عُرِيَّانٌ أو مَقْرورٌ أو صفراويٌّ أو مرطوبٌ
أو جسمٌ أو عَرَضٌ أو يَشَمُّ الريح أو لا يَشَمُّهَا أو هل له أنفٌ
وقلبٌ وكبدٌ وطحالٌ وهل يحجُّ في كلِّ سنةٍ وهل يركب الخيل
أو لا يركبها وهل يَغْتَمُّ أم لا ونحو ذلك من المسائل لكان ينبغي
أنَّ تسكَّتَ عنه لأنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتكلم
في شيءٍ من ذلك ولا أصحابُهُ أو كنت لا تسكَّتُ فكنت تُبَيِّنُ
بكلامك أنَّ شيئاً من ذلك لا يجوز على الله عزَّ وجلَّ وتقَدَّسَ
بحجة كذا وكذا. فإن قال قائل أَسْكُتُ عنه ولا أجيبُهُ بشيءٍ أو
أهجرُهُ أو أقوم عنه أو لا أسلم عليه ولا أعوده إذا مرض ولا
أشهد جنازته إذا مات قيل له فيلزمك أن تكون في جميع هذه
الصِّيَغِ التي ذكرتها مبتدعاً ضالًّا لأنَّ رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم يقل من سأل عن شيءٍ من ذلك فاسكتوا عنه ولا
قال لا تُسَلِّمُوا عليه ولا قوموا عنه ولا قال شيئاً من ذلك فأنتم

مبتدعة إذا فعلتم ذلك وَلَمْ لَمْ تَسْكُتُوا عَمَنْ قَالَ بِخَلْقِ الْقُرْآنِ
 وَلَمْ كَفَرْتُمْوهُ وَلَمْ يَرِذْ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثٌ
 صَحِيحٌ فِي نَفْيِ خَلْقِهِ وَتَكْفِيرِ مَنْ قَالَ بِخَلْقِهِ فَإِنْ قَالُوا لَأَنَّ أَحْمَدَ
 بْنَ حَنْبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بِنَفْيِ خَلْقِهِ وَتَكْفِيرِ مَنْ قَالَ بِخَلْقِهِ
 قِيلَ لَهُمْ وَلَمْ لَمْ يَسْكُتْ أَحْمَدُ عَنْ ذَلِكَ بَلْ تَكَلَّمَ فِيهِ فَإِنْ قَالُوا
 لَأَنَّ الْعَبَّاسَ الْعَنْبَرِيَّ وَوَكَيْعًا وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ وَفَلَانًا
 وَفَلَانًا قَالُوا إِنَّهُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَمَنْ قَالَ بِأَنَّهُ مَخْلُوقٌ فَهُوَ كَافِرٌ قِيلَ
 لَهُمْ وَلَمْ لَمْ يَسْكُتْ أُولَئِكَ عَمَّا سَكَتَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ قَالُوا لَأَنَّ عَمْرَو بْنَ دِينَارٍ وَسَفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ
 وَجَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَفَلَانًا وَفَلَانًا قَالُوا لَيْسَ بِخَالِقٍ
 وَلَا مَخْلُوقٍ قِيلَ لَهُمْ وَلَمْ لَمْ يَسْكُتْ أُولَئِكَ عَنْ هَذِهِ الْمَقَالَةِ
 وَلَمْ يَقُلْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ أَحَالُوا ذَلِكَ عَلَى
 صَحَابِيٍّ أَوْ جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ كَانَ ذَلِكَ مُكَابَرَةً فَإِنَّهُ يُقَالُ لَهُمْ فَلَمْ لَمْ
 يَسْكُتُوا عَنْ ذَلِكَ وَلَمْ يَتَكَلَّمَ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا
 قَالَ كَفَرُوا قَائِلُهُ وَإِنْ قَالُوا لَا بُدَّ لِلْعَالَمِ مِنَ الْكَلَامِ فِي الْحَادِثَةِ
 لِيَعْلَمَ الْجَاهِلُ حَكْمَهَا قِيلَ لَهُمْ فَهَذَا الَّذِي أَرَدْنَا مِنْكُمْ فَلَمْ
 مَنَعْتُمُ الْكَلَامَ فَأَنْتُمْ إِنْ شِئْتُمْ تَكَلَّمْتُمْ حَتَّى إِذَا انْقَطَعْتُمْ قُلْتُمْ نُهَيْنَا
 عَنِ الْكَلَامِ وَإِنْ شِئْتُمْ قَلَدْتُمْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِلَا حُجَّةٍ وَلَا بَيَانٍ
 وَهَذِهِ شَهْوَةٌ وَتَحَكُّمٌ ۝

ثم يقال لهم فالنبيُّ صلى الله عليه وسلم لم يتكلم في النُّذُورِ
والوَصَايَا ولا في العِتَقِ ولا في حسابِ المُنَاسَخَاتِ ولا صَنَّفَ
فيها كتابًا كما صَنَعَهُ مالِكٌ والثوريُّ والشافعيُّ وأبو حنيفةٌ
فيلزمكم أن تكونوا مبتدعةً ضَلَالًا إذ فعلوا ما لم يفعله النبيُّ
صلى الله عليه وسلم وقالوا ما لم يَقُلْهُ نصًّا بعينه وصنفوا ما لم
يصنّفه النبيُّ صلى الله عليه وسلم وقالوا بتكفيرِ القائلينَ بخلقِ
الْقُرْآنِ ولم يَقُلْهُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم وفي ما ذكرنا كفايةٌ
لكلِّ عاقلٍ غيرِ معاندٍ ٥

نجز والحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وءَالِهِ وصَحْبِهِ
وسَلَّمَ ٥

فهرست

إيضاح المرام من رسالة الأشعري الإمام

- مقدمة الشارح ٣
- ترجمة الإمام الأشعري ٤
- ذكر مشاهير علماء الأشاعرة ١١
- بيان معرفة الإمام الأشعري بالحديث والفقه ١٥
- ذكر سند الشارح لهذه الرسالة من طريق الشيخ عبد الله بن محمد بن يوسف الهرري إلى الإمام الأشعري ١٦
- معنى الحمد لله والصلاة على النبي والآل والصحب ١٨
- بيان أن الاعتقادات تبنى على الدليل القاطع لا على التقليد ١٩
- إيراد قول المبتدعة أنه لو كان علم الكلام هدى ورشاد لتكلم فيه النبي وأصحابه ٢٢
- الرد على قول المبتدعة السابق ٢٣
- الكلام في جواز البعث واستحالته الذي اختلف فيه عقلاء العرب ٢٧
- الكلام في بيان البعث مع من يقر بالخلق الأول ٢٨
- الكلام عن شبهة الطائفة التي أنكرت الخلق الأول والثاني وقالت بأزلية العالم ٣٠
- بيان الأصل من السنة أن للحوادث أولا ٣٢
- بيان الأصل من السنة في الرد على من زعم أن كل جسم يقبل الانقسام إلى نصفين وهكذا لا إلى آخر ٣٤
- الرد على من زعم أنه لا حركة إلا وقبلها حركة لا إلى أول ٣٥
- الاستدلال من السنة على رد الشيء إلى نظيره ٣٦
- الاحتجاج على من قال إن الله يشبه شيئا من خلقه ٣٦
- الأصل في بيان أن الجسم ينقسم إلى نهاية ٣٩
- الأصل في بيان أن المحدث للعالم يفعل باختياره ٤٠
- بيان الأصل في المناقضة على الخصم في إظهار تناقضه ٤١
- بيان الأصل في استدراك مغالطة الخصم ٤٣
- إيراد الجواب الثالث عن مسائلهم وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمها ... ٤٨

- بيان أن الصحابة تكلموا وناظروا بعد النبي بناء على أصول في القرآن والسنة .. ٤٩
- رد كل من مسائل العقلية والمحسوسات إلى بابه ٥٠
- بيان أن أصول المسائل العقلية قد بينها رسول الله صلى الله عليه وسلم ٥١
- بيان فساد قاعدة المانع من علم الكلام في قولهم لا يجوز التكلم في ما لم يتكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تعييناً ٥٣
- خاتمة الشارح ٦١
- متن رسالة استحسان الخوض في علم الكلام ٦٤
- فهرست الكتاب ٧٧